

శ్రీ:

స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః.

శ్రీ చిదానంద సరస్వతి శ్మరణం భవతు.

మ త. ద ర్పణ ము.

బ్రహ్మశ్రీ పెమ్మరాజు సీతారామయ్య దీక్షితులవారిచేత  
రచియింపబడినది.

ॐ

స్వధర్మప్రకాశిని పత్రికాధిపతులచేత ప్రకటింపబడినది.

బృందావనము కీలుపాకు, మదరాసు.

౧౯౨౯ జూనునెల

శుక్ల సంవత్సర శ్రేష్ఠమాసము

నెల ౧-౪-౦ అకాలు.

మాయొద్ద విక్రయమునకు సిద్ధముగానున్న గ్రంథములు.

రూ.ల.

౧. తెత్తీరియ స్వార్థబ్రాహ్మణ నిత్యకర్తాష్టకము. టీకా  
తాత్పర్య, సస్వరాంధ్రప్రయోగము. అట్టబైండు. 2 8  
డిటో కీర్తనా బైండు. 3 0  
డిటో గాయత్రీ చిత్ర పటసహితము లైబరీయడివ్ 4 0
౨. త్రికాల సంధ్యావందనము:- టీకా తాత్పర్య సస్వరాంధ్ర  
ప్రయోగము. గాయత్రీ చిత్ర పటసహితము. 0 6
౩. మంత్రపుష్పత్రయము:- “సహర్షశీర్షం, యోసాంపుష్పం  
వేద, జాతవేదసే” అను మంత్రములకు విద్యారణ్యభా  
ష్యము, తెలుగు టీకా తాత్పర్యములుగలవు. సస్వరము. 0 4
౪. గృహస్థకంఠాధరణము:- సాంధ్ర తాత్పర్యము, ఇందు  
ప్రాతస్థిరణము, పతివ్రతాలక్షణము, సతీచర్య అను  
మూడువిషయములు గలవు, చదువనేర్చిన ప్రతివారును  
జదువదగ్గ గ్రంథము. 0 5
౫. సహధర్మిణీచర్య:- వాత్స్యాయనముని కామశాస్త్రము  
నుండి సంగ్రహించి యాంధ్ర టీకా తాత్పర్యములతో  
ముద్రింపఁబడియున్నది స్త్రీలందఱును జదువదగినది. 0 4
౬. సంఖ్యార్థనామప్రకాశిక:- వచనము. ఇందు సకల విష  
యములును సంఖ్యాక్రమమునఁ గలవు. 1 0
౭. లావణ్యమయి:- సంస్కృతనవల ప్రతిసంస్కృత విద్యా  
ర్థియుఁ జదువదగిన గద్యగ్రంథము. 0 3
౮. ఆభిజమంత్రములు:- టీకా తాత్పర్యము సస్వరాంధ్ర  
ప్రయోగము. గూం పుటలు. దీనియందు ప్రాయశ్చిత్త  
పాపన, జపపాపనాధి, శ్రాద్ధాంగతర్పణము, అన్నసూక్త  
ము, పురుషసూక్తము, అధిశ్రవణము, పితృధ్యాయములు  
మున్నగునవిగలవు. వేయేల ఆభిజవిషయమైన సంగతు  
లెన్నో దీనివలనఁ దెలియును. 1 4
౯. తీర్థశ్రాద్ధవిధి. మహాలయవ్రతరణము. డిటో. 0 12
౧౦. వైరేండు కలిపి కలికోబయిండు. 2 4

శ్రీః

స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః.

శ్రీ చిదానంద సరస్వతి శ్మరణం భవతు.

మ త ద ర్పణ ము.

బ్రహ్మశ్రీ వెంకటాచార్య నీతా గా నుయ్య దీక్షితులవారిచేత

రచియింపబడినది.



స్వధర్మప్రకాశినీ పత్రికాధిపతులచేత ప్రకటింపబడినది.

బృందావనము కీలుపాకు మదగాను.

౧౯౨౯ ఏప్రిలు నెల

శుక్ల సంవత్సర చైత్ర శుద్ధ పాడ్యమి.

263 81.  
- 25.2.73

శ్రీరస్తు.

ఓం నమః పరమగురుభ్యః.



## మ త ము.

“మన్” అనుధాతువునకు ధ్యానించుట యని యొకయర్థము కలదు. ఆధాతువునకు భూతార్థకవిశేషణము “మత” యనిగలదు. దీని విశేష్యమే మత మగుచున్నది. కావున మత మనఁగా ధ్యాన మని తేట పడుచున్నది. ఇదిగాక “మన్” అనుక్రియలోనుండి మనన మనునామ వాచకమేర్పడుచున్నది. అట్టిమననేచ్ఛయే మీమాంస యనఁబడు చున్నది మీమాంసయనఁగా విమర్శన; అట్టివిమర్శనవలన స్థిరపడు పర్య వసానమే మతమనఁబడుచు. విమర్శన యనఁగా కార్యకారణ పరిశోధన.

ఉదాహరణ:—ఒకవస్తువును జూచి యది యెట్లువుట్టెనో యెట్లు పెరుగుచున్నదో యెట్లు గిట్టునో తదనంతర మది యెట్లుగా మారునో దాని యవస్థ లన్నిటికీ గారణ మెద్దియో ఆ కారణమునకుఁ బ్రయోజన మెద్దియో యావస్తువునకును గారణమునకును సంబంధమెద్దియో యోజించుటయే విమర్శన. అట్లు యోజనఁజేసిన మీఁదట మనము పడునభిప్రాయమే మతము. లోకములోనున్న యనంతవస్తుజాలములో దేనిని గుఱించి యిట్టివిమర్శనఁ జేసినను దానిపర్యవసానము మత మనవచ్చునా యని మీరు శంకింపవచ్చును. మతశబ్దార్థములలో నొకపక్షమం దట్లన వచ్చును. కాని మతశబ్దము రూఢిచేత సృష్టి, స్థితి, లయ, రూపకమును, పంచభూతాత్మకము నగు జగత్తునకుఁ గారణమును గుఱించి పైనఁజెప్పఁబడిన రీతిని జేయఁబడు విమర్శనాపర్యవసానమునకే వర్తించుచున్నది కాబట్టి మనకు ఆత్మవస్తు విట్టిదని తెలుపు పరమసిద్ధాంతమే పర్యమత సమ్యక్తమగు మతమని స్పష్టమగుచున్నది.

లోకములో కొంగ “నత్తలు లేని యెవ్వ యెవ్వ” యని సత్త లనే శుత్యుత్తమవస్తువులనుగా నెంచుచున్నది. హంస క్షీరమునే యుత్తమముగాఁ గొనుచున్నది. ఘాతుకమృగము హింసయే యుత్తమ

ధర్మమని యనుకొనుచున్నది. మనుష్యులలోఁ గొందఱు కామాది సుఖానుభవమే సరమపదముగా నెంచుచున్నారు ఇట్టివానిని మాత్రము మతములని యేల యనుకొనరాదని యనినచో నవి యన్నియు క్షణ భంగురవిషయము లనియు సజ్జానజనకము లనియు నిరసింపఁబడుచున్నవి మనుష్యులలో నందఱకుఁ గలుగు తలంపును విశ్వసింపక కొందఱి యభిప్రాయములకే మతము లని యాశించి గౌరవింపనేల? యని సంశయము కలుగవచ్చును. అది సరికాదు ఎట్లన?

“శ్లో॥ ఆహారనిద్రాభయమైథునాని సామాన్య మేతత్ పశుభి  
ర్నరాణామ్, జ్ఞానంహితేషాంస విశేషమాహుః  
జ్ఞానేనహీనాః పశుభిస్సమానాః-”

అను నీతిశాస్త్రానుసారముగాఁ బశువులకన్న నరులకు జ్ఞానమూలమున విశేషత కలిగినది. మనుజులలోఁగూడ నాత్మనిష్ఠమగు జ్ఞానమును బ్రకాశింపఁజేయని పశుధర్మపరులగు వారికిమాత్ర మిది వర్తించదు. సామాన్యముగా తిర్యగ్జడములకంటె మానవులకు జ్ఞాన మెక్కువగా కలదు. జ్ఞాన మనఁగా వివేచనాశక్తి దానిమూలముగా మనుష్యులకే జగత్కారణవిచారణయు నాత్మవస్తు నిర్ణయమును చేయుటకు సావకాశము కలుగుచున్నది. అట్టియాత్మ నిశ్చయమునకే మతమని పైనఁ జెప్పఁబడినది. అట్టినిశ్చయము నరులలో మందమధ్యమోత్రమ తారతమ్యములను బట్టి బహువిధములుగా నేర్పడి పూర్వోక్ష, సిద్ధాంత, పరమసిద్ధాంత, మతములని మూఁడుతరగతులుగాఁ బరిణమించినది.

ఈ మతభేదములను బేర్కొని వానివాని పూర్వోక్ష, సిద్ధాంతములను జేయకముందు మతవిచారణ యొక్కయోగశక్తికమును గుఱించి యోజించుట యత్యవశ్యకముగనుక దానింగూర్చి తొలుదొల్ల విచారితము.

మత మనఁగా నాత్మనిశ్చయముఁ జేయుట అనఁగా దా నెవ్వరో యెక్కడనుండి యెక్కడికి వచ్చెనో, యెక్కడి కేఁగునో యెందులకు వచ్చెనో దృశ్య ప్రపంచమునకును దనకును సంబంధ మెట్టిదో యోజించి స్థిరపఱుచుట, అది ప్రతివాడికిని స్వభావసిద్ధము, ఎట్లనినః—

(1) మన మొక్క సముద్రమధ్యద్వీపమునకు హఠాత్తుగఁ బోయి యుక్కడ నిర్భయమయి మగుచోట, నొక రహస్యహర్షమును గొంచినచో నిది యెవ్వరు కట్టిరో కదా యనుకొనుట సర్వసామాన్యధర్మము. అటు లనే జగత్తును జూచి దానికి కారణ మొక్కటి యుండవలయుననుకొను టయు, నది యేదియో తెలిసికొనఁగోరుటయు స్వభావసిద్ధములేకదా ! ఇందువలన మనుష్యమాత్రు లండఱకును నీశ్వరవిచారణ సహజధర్మము (Natural duty) గుఱున్నది. ఇంతియ కాదు, అది మనకు నీతినిహిత ధర్మము (Moral duty) కూడ నగుచు ఎట్లనః—

(2) మన కొకగృహముఁ గట్టినవానిఁగాని, రోగినివారణఁ చేసిన వానిఁగాని, మరియేవిధముగా మేలు చేసినవానిఁగాని మఱువకుండుట విధిగదా! అటులనే మనకు పునరావృత్తినిహిత మయిన స్థితిని గలిగించు జ్ఞానమును ప్రసాదించిన యీశ్వరుని మఱువకుండుట మఱియంత యొక్కవవిధి గదా! ఈశ్వరుని మఱువకుండుట సదా తత్కథాశ్రవణ (Hearing) మనన (Thinking) నిదిధ్యాన (Meditation) లచేతఁగాని కలుగదు కనుకనే మతవిచారణ మన కావశ్యకము

(3) ఇదియునుంగాక “ఇంట గెలిచి రచ్చ గెలుపు” మనునటుల ప్రతిమనుజుండును తనలోని కాసు, క్రోధ, లోభ, మోహ, మద, మాత్సర్యములను శత్రువులను గెల్పిన తరువాతఁగాని లోకములో నున్న పై శత్రువుల జయింపనేరఁడు. అట్టి యంతశ్శత్రునిజయము మతవిచారణవలనఁగాక మఱియొకవిధమునఁ గలుగనేరదు. కావున మతవిచారణ యావశ్యకము.

(4) మఱియుఁ, బ్రతిమనుజునకును తనకంటె నెక్కువస్థితియ మైన వస్తువు తనకు మఱియొక్కటి యుండదు కావున తన్నును (ఔత్మను) తాను (జీవుఁడు) తెలిసికొనుటయందు ప్రతిమనుజునకును విధిగా నెక్కువకుతూహల ముండకతీరదు. తన్నును తాను తెలిసికొనుట యనఁగా జీవునకును (Undivided Soul) పరమాత్మ (Universal Soul) కుఁగల పరస్పర సంబంధ నిరూపణఁ జేయుట. అదియే మతసిద్ధాంతము.

(5) ఇదిగాక మనకు మనలను బరిపాలించు ప్రభువు కొంతధన మిచ్చినప్పు డది మనము నద్వినియోగముఁ జేయుచు బుద్ధిసూక్ష్మతచే

వృద్ధి నొందించితిమేని యా ప్రభువు మనపై నమితదయాపరుడై యఖం  
దైశ్వర్యమును సుఖమును నిచ్చురీతిని సర్వపాలకుడైన పరాత్పరుడు  
మనలో నాటిన జ్ఞానాంకురమును బుద్ధిసూక్ష్మతచేత వృద్ధి జేసితిమేని  
మనకును బరాత్పరుని కటాక్షముచే వునరావృత్తిరహిత శాశ్వతసుఖా  
వాప్తి కలుగును ఈకారణముచేతఁ గూడ మతచావిరణ మనుజుల కత్యం  
తావశ్యకమును విధియు నగుచున్నది. మతవిచారణ కర్తవ్యమని కొన్ని  
యుక్తులను చెప్పితిమి. ఇంకను పూర్వోక్త నుతభేదవిచారణఁ జేయంద  
గును ఇందులకు యుక్తులుగాక ప్రమాణమేమైనఁ గలదా యనుచో  
నేదప్రమాణ మొప్పువారికి ఆత్మవిచారణ యావశ్యకమనుటకు:—

“శ్రు॥ ఆత్మావాచరే ద్రష్టవ్య శ్రోతవ్య మన్తవ్య నిదిధ్యాసితవ్యః”

అను మున్నగుశ్రుతి ప్రమాణములను “మననా న్తునిః” అను  
వాక్యమును జూపుచున్నాము విచారించగఁ బ్రకృతియుఁ బురుషుని  
కంటె సుతీయొకటిగా గోచరించుట లేదు ప్రకృతియనఁగా సంచభూతా  
త్మక మగు జగత్తు. పురుషుడనఁగా దదంతర్యామి యగు సరమాత్మ.  
ఈ రెంటికంటె నన్యములేదు. ఈ రెండును తేజస్విమిరములవలె సరస్పర  
విరుద్ధధర్మము కలవి. ఎట్లన:—

ప్రకృతి.

పురుషుడు

జడము (కదల లేనిది)

చైతన్యస్వరూపము (కదలఁగలది)

వికారయుక్తము (శత్రము)

వికారరహితము (నిత్యము)

ఇంద్రియగోచరము

ఇంద్రియాతీతము

సగుణము

నిర్గుణము

ఆదిమధ్యాంతయుక్తము

ఆదిమధ్యాంతశూన్యము

నామరూపక్రియాదికసహితము

నామరూపక్రియాదిశూన్యము.

ఇట్టి విరుద్ధధర్మము బనేకములుగలవు ఇట్టి చైతన్య తత్త్వవిచార  
ణలోఁ బండితులే భిన్నభిన్నాప్రాయులై ఇంక పాపగులమాట చెప్ప  
నేల? మనము పుచ్చుకొను అన్నమువలన నింద్రియములకుఁ బుష్టి గలు  
గుటచే నన్నమే చైతన్యమని కొందఱు తలఁచిరి కాని అన్నము ఓషధి  
జన్యము ఓషధులు పృథివీయములు పృథివ్యాధులు జడములు జడము  
స్వతంత్రులకు శక్తిలేదు. కనుక అన్నము చైతన్యము కానేరదు. కొందఱు



దేహములందు ప్రవహించు అస్పృశూపముగు రక్తమే చైతన్యమని యెంచిరి కాని అది సరికాదు. రక్తము అన్నమువలనఁ గలుగుచున్నది. కనుక సన్నముతో సజాతీయధర్మము కలది యగును. అన్నము జడ మనియుఁ గనుకనే స్వతంత్రశక్తి లేదనియుఁ బైనఁ జెప్పఁబడినది గనుక ఆ కారణముచే రక్తముకూడ చైతన్యము కానేరదు. మఱియుఁ గొంఠఱు చైతన్యము తేజోరూపముగల దేహములందుండు జతరాగ్ని యని సహ ర్థించిరి. అదియు సరికాదు. ప్రాణవాయు వాధారము లేక యగ్ని ప్రజ్వలించనేరదు. అగ్ని జడము కనుక స్వతంత్రశక్తిలేదు. కాన నిది చైతన్యముకాదు. చైతన్యము వాయురూపమని కొందఱుఱాహించిరికాని యదియు సరికాదు. ఏమన? వాయు వింద్రియగోచరము. చైతన్య వింద్రియాతీతము. వాయువు స్పర్శగుణము కలది చైతన్యము నిగ్గు ణము. వాయువు జడము స్వతంత్ర శక్తిలేనిది. కావున వాయువు చైతన్యము కానేరదు. చైతన్య మాకాశ స్వరూపమని కొందఱు జి యభి మతము. అది సరికాదు. ఆకాశము శబ్దగుణప్రధానము. చైతన్యము శబ్దాతీతము. ఆకాశము జడము గనుక స్వశక్తిరూపము. అందుచేతనే యది చైతన్యము కానేరదు. ఈ ప్రకారము సంచభూతాత్మక మయిన సృష్టిలో నెద్దియుఁ జైతన్యము కానందున చైతన్యము సృష్టికే బూర్వ ముండునదియు, సృష్టితో రానిదియు, సృష్టితో పోనిదియు, సృష్టికంటె విజాతీయమైనదియు, నిత్యమగునదియు నిర్వికారమును, నాశనరహితము నగునొకసత్తా (Force) కావలసివచ్చినది.

మఱియు సర్వదా వ్యాపకత్వ సర్వశక్తిత్వ పరిపూర్ణత్వాది విశిష్ట గుణ సంపత్తిగల యాసత్తు (Prime ordeal universal force) పరమాత్మ యనఁదగును. ఆపరమాత్మకే బ్రహ్మమనివేరు. ఈ పరిదృశ్యమానమైన జగత్తునకు సృష్టి స్థితి లయములు దేనినుండి కలిగెనో యదియే బ్రహ్మము. ఆ బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వములే జగత్కారణములు. ఈ విషయమయి పరమాత్మకును జగత్తునకును సంబంధ మున్నదా? లేదా? యనియు, ఉన్నచో నాసంబంధమెట్టి దనియును, పరమాత్మ కలుదా యనియును, సృష్టి కలదా యనియు, నున్నచో బరమాత్మకు సృష్టి చేయ వలసిన పని యేమనియు, సృష్టికే గారణ మేమనియు, ననేకాంశము విచా రించుటలో ననేకాభిప్రాయము లనేక మతరూపములుగా నేర్పడెను.

అవి నాస్తికమతములు, ప్రచ్ఛన్న నాస్తికమతములు, ఆస్తికమతములు నని రూఢులెఱంగులు. అందు మొదటి రెండును పూర్వపక్షమతములు. ఇందు మొదటిదానిలో సాంఖ్య, న్యాయ, వైశేషిక, జైనబౌద్ధమతములును; రెండవదానిలో చార్వాక, కాపాలిక, అర్హతమతములును, క్రైస్తవ మహమ్మదీయాది మతములు జీవోత్పత్తికి (Material cause) కారణము చెప్పలేకపోయినందున నీశ్వరుఁ డున్నాడని యొప్పినను ప్రచ్ఛన్న నాస్తికమతములలోనే చేరుచున్నవి. కడపటివానిలో ద్వైత, విశిష్టాద్వైత, అద్వైతమతములును పరమసిద్ధాంతమతమును వేదాంతమతమును చేరుచున్నవి.



రెండవ ప్రకరణము.

పూర్వపక్ష మతవివరణము; తన్నిరాసము.

REFUSED RELIGIOUS & THEIR DOCTRINES DISCUSSED.

బహువిధనామరూపములు గలిగినట్టియు, ననేక కర్తృభోక్తృ సంయుక్తమైనట్టియు సచింత్య రచనో పేతమైనట్టియు విచిత్రజగన్నిర్మాణ సామర్థ్యము (Power of creation) సర్వజ్ఞత్వ (Omniscience) సర్వశక్తిత్వ (Omnipotence) లక్షణములు గల బ్రహ్మమునకే యుండవలెను గాని తదన్యమున కుండఁజాలదు. అచేతనమగు ప్రధానముగాని యణువులు గాని, స్వభావముగాని జీవుఁడేగాని యిట్టిసృష్టిని జేయనోపవని యీక్రింద సయ్యుక్తిముగాఁ జూపుచున్నారము.

పూర్వపక్షమతములన్నిటిలోను సాంఖ్యమతము యుక్తిప్రమాణమగుటచేఁ దదివివరణము దన్నిరాసమును, మున్నుండు చేయఁబడును. సాంఖ్యము సేశ్వరమనియు నీరీశ్వరమనియు రెండువిధములు. అందులో సేశ్వర సాంఖ్యము జగత్తున కీశ్వరుఁడుపాదానకారణ (Chief for Primary cause) మనియును ప్రధానము (Substance) నిమిత్తకారణ (Immediate cause) మనియుఁ జెప్పుచున్నారు. ఉదాహరణము కుండకు మన్ను ఉపాదానకారణము కుమ్మరివాడు నిమిత్తకారణము. అటులనే జగదీశ్వర విషయమనుచున్నారు. ఈసేశ్వరసాంఖ్యమునకే యోగమత మనియు,

హైరణ్య గర్భమత మనియు నామాంతరములు గలవు. నిరీశ్వరసాంఖ్యులు (Materialist) జగత్తునకు ప్రధానమే (Sub stance) యుపాదాన కారణమనియుఁ జెప్పుచున్నారు. సాంఖ్యమతమునకు కీలకమగు ప్రధాన మేమియని విచారించుము. సత్త్వరజస్తమోగుణముల సమతాపస్థయే Adjustment of Satva Rajasa & Tamasa elements in Nature ప్రధానము. దానికి విషయము కలుగఁగానే జగత్సృష్టి యగుచున్నది. ఆ ప్రధానము మృత్తువలెనే యచేతన మయ్యును పురుషభోగార్థమై (to be enjoyed by the self) విచిత్ర ప్రసంచముగా పరిణమించుచున్నది. గాని దానికి కారణాంతరములేదని నిరీశ్వరసాంఖ్యవాదము. వారివాదము ప్రకారముగానే యచేతనమగు ప్రధానమునకు స్వతంత్ర శక్తిలేదు గనుక జ్ఞానపూర్వకమగు నీ వివిధ విచిత్ర ప్రసంచరచనకు నిది కారణ మనుట యుక్తి యుక్తము కాదు. మన్నుకుండగా చేయుటకుఁ గుమ్మరివాఁడు, కట్టి, సారె, మొదలగు సహాయము లున్నపుడే ఘటరచన కన్పట్టునట్లు ప్రధానమందును జేతనసహాయ (Active consciousness) మున్నప్పుడే ప్రసంచరచనాసామర్థ్యము కలుగుచున్నది గాని స్వతంత్రముగా నట్టి సామర్థ్యము లేదు. అచేతనమగు క్షీరము తన్నుఁ ద్రాగినవత్సయొక్క వివృద్ధికొఱ కెట్లు సహజముగానే ప్రవర్తించునో యటులనే త్రిగుణాత్మక మగు ప్రధానము పురుషప్రయోజనార్థము విషమావస్థను బొంది సహ జముగానే ప్రవర్తించుచున్న దని సాంఖ్యులు వాదించఁగా గోవు తన దూడయందలి స్నేహముచేతను, అది వృద్ధికావలెనను నిచ్చుచేతను, తనయందలి పాలను జారవిడుచుటచేతను దూడ పాల నాకర్షించుట చేతను పాలు స్రవింపుచున్న వని చెప్పెడి సాంఖ్యయుక్తి నిరసింపఁబడినది. మఱియుఁ బ్రధానము సహాయాంతరావేక్ష (Need of external help) లేనిదగుటచే జగత్కారణము కాదు. ధేన్వాదులు భుజించిన తృణాది కము స్వభావముగానే యెట్లు క్షీరాకారముగా పరిణమించుచున్నదో యటులనే త్రిగుణాత్మకమగు ప్రధానము మహత్తుగా పరిణమించుచున్న దని వాదించఁగా గోవులవలన భుజింపఁబడిన తృణాదులే కాలవయో విశేషములచే బాలుగా పరిణమించుచున్నవిగాని యాతృణాదికమే పుష్క భాదులవలన భుజింపఁబడినచోఁ బాలుగుటలేదు. కావున తృణాదికము పాలుగుటకు గోవులే గారణములుగాని పరిణామశక్తియొక్క స్వభావము

మాత్రముగాదు. అయినచోఁ దృణమును, ఉదకము, నొకపాత్రలోఁ బోసిన నవి పాలు కావలసియుండును కాని యవి యట్లుగట లేదు. కావున వానికినిమిత్తాంతరాపేక్ష కలదని యంగీకరించవలెను. ఇటులనే ప్రధానమునకు సహజసరిణామశక్తి (Imate Transformation) లేదు. నిమిత్తాంతరాపేక్ష యున్నది గనుక నది జగత్కారణము కానేరదు. ప్రధానము (Substance) నకు స్వాతంత్ర్యమున్నదని యొప్పినను ప్రయోజనా (Purpose) భావముచే నది నిరర్థక మగుచున్నది. ఒకవేళ నొక గ్రుడ్డివాని మూఁపున నెక్కిన కుంటివాఁడు ప్రవర్తించునట్లు స్వయముగా నప్రవర్తమానముగా నయస్కాంతము లోహమును ప్రవర్తింపఁజేయునట్లు పురుష ప్రేరణమున ప్రధానము ప్రవర్తించుచున్నదని సాంఖ్యిఁ న్నచో నదియు సరికాదు. పూర్వపక్షిఁ గిరిశ్వర సాంఖ్యిఁడైనచో (Materialist) స్వగుత సిద్ధాంతహాని కలుగుచున్నది. ప్రధానము స్వశాంత్రశక్తి కలదగుటచే పురుషుఁ డుదాసీనుఁడగును. (Tatastah or non-interfering passive agent) అందువల్ల పురుషుఁడు ప్రధానమును ప్రేరేపించుట యసంభవము. ప్రధాన మచేతన మగుటచేతన, పురుషుఁ డుదాసీనుఁడగుటచేతన, తృతీయపదార్థసహాయము లేకపోవుటచేతన, సృష్టియగుటకే అవకాశములేదు. అప్రవర్తకుఁడగు కుంటివానిమాటలచే గ్రుడ్డివాఁడు ప్రవర్తించునట్లు ఈశ్వరుని ప్రేరణచే నిష్ఠియుఁడును నిర్గుణుఁడును నగు పురుషున కట్టివ్యాపార మసంగతము.

ఇదిగాక సాంఖ్యమతమందు నిందియము లేదని కొందఱును, మూఁడని కొందఱును, మహత్తత్త్వమునుండి సృష్టి యని కొందఱును, అహంకారమునుండి సృష్టియని కొందఱును, పరస్పర విరోధ వాదములు గూడఁ జేయుచుండుటచేత వారిమత మయ్యక మగుచున్నది.

↔ న్యాయవైశేషిక మతముల వివరణము. ↔

ఇవి పరమాణువులు జగత్కారణములని (Atomic Theory) వాదించుచున్నవి. పరమాణువులు జడము లగుటచే వానినిఁ గూర్చి మఱి యొకటి (combining Agent) అటులనే వాని నెడఁబాపునది కూడ మణియొకటి (Separating Agent) కావలసి యుండెను. అనఁగా సృష్టి (Creation) ప్రళయమునకు (Destruction) అచేతనములగు

పరమాణువులకన్న భిన్నమగు శక్తియొకటి (Force) యవేక్షణీయము గనుకను, పరమాణువులకు స్వతంత్ర శక్తిలేదు కనుకను పరమాణువులు జగత్కారణము కానేరవు ఇదిగాక సాంఖ్య, న్యాయ, వైశేషిక మతములు దుర్బుక్తియోగము (Bad reasoning) వలనను, వేదవిరోధము వలనను, శిష్టాపరిగ్రహమువలనను (Non-acceptance by Experts) అనవేక్షితములని బోధింపబడినవి. ఇందుకు వైశేషికులు పృథివ్యపై జోవాయుసరమాణువులును, ఆకాశదిక్కులును, ఇత్త వానస్సులును సిత్యము లనియు, దదితరము లన్నియు నసిత్యము లనుటచే నర్థవైనా శికు (Partial atheists) లనబడుచున్నారు. ఇవి యన్నియు నసిత్యము లనుటచే బూర్ణ వైవాశికులు (Complete atheists) బౌద్ధులుగ చున్నారు. బౌద్ధులు నాలుగువిధములు, ౧. సౌత్వాతికులు, ౨. వైభాషికులు, ౩. యోగాచారులు, ౪. మాధ్యమికులు. ఇందులో, ౧, ౨, అనగా బాహ్యార్థవాదులు అస్తిత్వవాదులే (Those that admit the Reality of the world) మూడవ వాగు విజ్ఞానాస్తిత్వవాదులు (Those that admit the Existence of working intelligence and deny that of the Real world) అనగా బాహ్యతూన్యవాదులు. నాలవవారు నన్వతూన్యవాదులు (Nilhists) బాహ్యవాదులనంగీకరింపక బృథివ్యాది స్థూల ద్రవ్యమునుమేయము (Inferential) అనుచు మొనటివారును, అది ప్రత్యక్షము (Real) అని రెండవవారును అనుచున్నారు. ఈబౌద్ధుల వాదమందును వస్తువులకు “క్షణికోత్పత్తి” (Momentary Birth) క్షణికవినాశములు (Momentary Death) ముఖ్యాంశములు. వస్తువులు క్షణికములను వాదమున పరస్పరకారణత్వము (Law of Causation) సిద్ధింపజాలదు. ఏలయనగా కారణముగా సంగీకరింపబడు నొకవస్తువు నకు సిద్ధి యగుటకై దానికి స్వోత్పత్తి (Objective Existence) సమయమును పరనిష్పన్నసమయమును (Chemical Combination) వస్తూత్పాదక సమయమును (Formation of another Substance) ఉండవలెను. స్వోత్పత్తికాలమందే కార్యోత్పాదనము చేయుచున్న దనినయెడల కార్యకారణవిభాగమే లేకపోవును. ఉత్పత్తి వినాశములు సకలవస్తువులకు (Matter) స్వహృపములని (Natural) కాని, యవస్థాంతరములని కాని, (Transformation) వస్త్రస్థాంతరము లని కాని యెంచినచో నీ క్రింది

దోషము కలుగుచున్నది. స్వరూపములన్నచో నుత్పత్తి వినాశశబ్దములు వస్తుశబ్దమునకు పర్యాయములే కావలెను. అట్లయి యుండలేదు. అవస్థలన్నచో వస్తువునకు నాద్యంత మధ్యమస్థితులు గల్గి వస్తువు ఊణిక మగుచున్నది. వత్స్వంతరము లనినచో దానికి వస్తుసంబంధము లేకపోవుటచేత శాశ్వత మని చెప్పవలసి వచ్చును. ఇందువలన బౌద్ధుల ఊణికత్వ వాదమునకు భంగము కలుగుచున్నది. పదార్థ జాలము ఊణిక మని చెప్పినట్లుగానే జ్ఞాతయును (Knower or Seer) పదార్థవిషయక జ్ఞానమును (Knowledge of things) ఊణికము లనవలెను. అయినచో మనకు నిన్న చూచినవస్తువు నేడు స్మరణమునకు రాగూడదు. అట్టి స్మృతి సర్వానుభవ సిద్ధము. వాస్తవముగా బాహ్యపదార్థములు లేవనియు, ఉన్నట్లు కనబడు ననియు బౌద్ధులలో విజ్ఞానవాదులు చెప్పుచున్నారు. బాహ్యపదార్థస్ఫూర్తి (Realisation) సామ్యభవవేద్య మగుటచే లేదనుట యసంగతము. ఒక ఉన్నమును భుజించి తృప్తిపొందిన పిమ్మట “తాను భుజింపలేదు. తృప్తి పొందలేదు” అనుట యెట్లు లసంగతమో యటులనే యింద్రియసంబంధములచే బాహ్యపదార్థములను దెలిసికొనుచు నవి లేవనగూడదు. సగ్వశూన్యవాదమును జేయుమాధ్యమిక బౌద్ధవాదము శాస్త్రానుభవ విరుద్ధమగుటచే ససంగతము.

### —> జ్ఞేన మత వివరణము. <—

ఈ జ్ఞేనులు దిగంబరులనియు (అనగా రంగుబట్టలు కట్టువారు) శ్వేతాంబరు లనియు ద్వివిధము. వీరిమతములలో పదార్థములు “జీవము” లనియు నవాంతరభాగము లనేకములుగలవు. వీరఖండ నిర్వికారచైతన్య మగు బ్రహ్మ మేకరూప మను వేదాంతమునకు విరోధముగా ననేకాంత వాదముచేయుచున్నారు. (The world is Made of Manifold Forms) ఏకపదార్థమందు “సత్యాసత్య విరుద్ధధర్మసమావేశ” (Combination of Power & Non-Power) మేకకాలమందు శీతోష్ణమువలె సంభవింపఁ జాలదు. కావున నియూర్వాతమత మసంగతము. ఈమతమందు మఱియొక దోషము కలదు. ఏమనగా:—జీవుఁడు దేహోసురూప ప్రమాణము (Size Proportionate to Bodies) కలవాడనియు, నిత్యుడనియు, గర్భ

విపాకముచే గజనునుష్యాది భిన్నభిన్న జన్యములు కలుగవచ్చుననియు, జైనులు తలంచుచున్నారు. అట్లైనచో నొకమనుష్యజీవుఁడు మనుష్యపరిమాణమును బొంది మరల నెద్దియైన, కర్మవిపాకము (Change of act) చే “హస్తి” జన్యమును బొందెనేని దన తొల్లింటి పరిమాణ మల్పముగుటచే గజశరీరము సంతయు వ్యాపింపఁ జాలకున్నాఁడు. కావున నిర్జీవి కావలసివచ్చును. మఱియు వానికి దోషజన్యము కలిగెనేని వానియందలి కొంతభాగము దోషశరీరములో దూఱక బైటనుండుటచే మరల పూర్వోక్తదోషమే కలుగును. ఏకజన్యమందుఁగూడ శరీరమునకుఁ గౌమార యశావనాద్యవస్థ లందుస్థాల్ప సౌత్వ్యములు కలిగినప్పుడు పైదోషములే కలుగుచున్నవి. కనుక వీరిమత మసంగతము.

### ↔ పాశుపతమతము. ↔

దీనినే మహేశ్వరమత మని యందురు. పశుపతి యగు సీశ్వరుఁడు జగత్తునకు కేవల నిమిత్తకారణమే యనియు, బశుపత మోక్షార్థమనఁగా జీవబంధనివాళము (Redemption of Jiva) కొఱకు కార్య, కారణ, యోగ, దుఃఖాంతము లని పదార్థము లేకువిధములుగా విభజింపఁబడె ననియు, మాహేశ్వరులు భావింపుచున్నారు. కార్య మనఁగా మహదాదికము (Effect) కారణ మనఁగా సీశ్వరుఁడును బ్రధానమును. (cause real & apparent) యోగ మనఁగా సమాధి. విధి యనఁగా త్రికాల స్నానాద్యాచారములు. దుఃఖాంతమనఁగా మోక్షము. ఈమహేశ్వరు లాచారభేదముచే శైవులును, పాశుపతులును, కారుణిక సిద్ధాంతులును, కాపాలికులును, అని నాలుగు తెఱఁగులుగా నున్నారు. వీరికిఁ బాశుపతాగమము ముఖ్యప్రమాణము. వీరిసతేనే యాగమప్రమాణము సంగీకరించు సేశ్వరసాంఖ్యులును, యోగులును గూడ సీశ్వరుఁడు జగత్తునకు నిమిత్తకారణము మాత్రమే యనియును, ప్రధాన ముపాదాన కారణమనియును ప్రధాన పురుషేశ్వరులు (Substance Self & Sprit) పరస్పర విలక్షణము లనియు (Distinct) తలంచుచున్నారు. ఇటులనే యచమాన ప్రమాణమాత్రముచే (inference) సీశ్వరసద్భావము (Existence) ను సాధించునట్టి తార్కిక వైశేషికులు

(Materialists) ను స్వప్రక్రియాయసారముగా (in accordance with their theory) సీశ్వరుడు నిమిత్తకారణ మని చెప్పుచున్నారు.

$$\longleftrightarrow \left\{ \begin{array}{l} \text{ఈమతములన్నియు దూష్యములని} \\ \text{చెప్పటకు కారణములు.} \end{array} \right\} \longleftrightarrow$$

సామరస్యము (Unity) లేకపోవుటవలన సీశ్వరుడు జగత్తునకు నిమిత్తకారణము మాత్రమేయని చెప్పఁగూడదు. సామరస్య మున్న యెడల జగత్తునకుఁ గల వైషమ్య నైర్ఘృణ్యాదోషమును, కర్తృత్వగుల కన్యోన్య్యాశ్రయదోషమును ఉదాసీనుఁడనుటచే సృష్టికర్తృత్వదోషమును సిద్ధించును. ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుఁడు ననంతఁడు (Infinity) ననియు, ప్రధానము (Substance) గూడ ననంత మనియుఁ బురుషులు ననంతులే యనియు సీమూఁడును బరస్పరభిన్నము లనియును సీమతస్థులంగీకరించినారు. సర్వజ్ఞుఁడగు సీశ్వరునిచేఁ దనయొక్కయు ప్రధానముయొక్కయు బురుషునియొక్కయుఁ బరిమాణ మింతింతయని చెప్పఁబడియుండలేదు. అయినను దోషమే కలుగుచున్నది. ప్రధాన పురుషేశ్వరులు పరిమాణముచేఁ బరిచ్ఛిన్ను లంటిమా? ఘటాదికమునకువలె వినాశము సంభవించుచున్నది. లేనంటిమా? ఈశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వ హాని కలుగుచున్నది. తార్కికులవాద మనమంజనము.

### భాగవతమతము.

ఈ మతమునకు పాంచరాత్రాగమము ప్రమాణము. ఆయాగమము వాసుదేవప్రణీత మనియు వేదతుల్య మనియు వారు చెప్పుచున్నారు. ఈమతమున భగవంతుఁ డొక్కఁడే. అతఁడు నిరంజనుఁడును, జ్ఞానస్వరూపుఁడును నగు వాసుదేవుఁడు. అతఁడే పరమార్థతత్త్వము. అతఁడు తన్నును తానే నాలుగుభాగములు గాచేసికొనెను. ఎట్లనఁగా—

(౧) వాసుదేవవ్యూహము=పరమాత్మ (Universal Soul)

(౨) సంకర్షణవ్యూహము=జీవుఁడు (Individual soul)

(౩) ప్రద్యుమ్నవ్యూహము=మనస్సు (mind)

(౪) అనిరుద్ధవ్యూహము=అహంకారము (me and mine)



వీరిలో వాసుదేవుడు పరావ్రక్ష్యతి అనగా మూలకారణము. (Absolute cause) ఇతరులు తత్కార్యములు. పూర్వహ మనగా మూర్తి. (Body) ఈనారాయణుడే అవ్యక్తముకంటె బలముగల పరమాత్మ, సర్వాత్మ, అతడే తన్ననేకవిధములుగా మూర్తీభవింపజేసికొని యున్నాడు. “సవకథా భవతి, త్రిథా భవతి” అను శ్రుతిసప్తశత మగుటచేతఁ దన్నుఁ దానే యనేకవిధములుగాఁ జేసికొన్నాడని నుట నిరాకరింపబడుట లేదు. ఇతఁ వాసుదేవునివలన సంకర్షణుడనై, సంకర్షణునివలనఁ బ్రద్యుమ్నుడనై, బ్రద్యుమ్నునివలన నసిద్ధధ్వుడును బుట్టుచున్నారను పాంచరాత్రాగమసిద్ధాంతము “ఉత్పత్త్యసంభవా” త్తను సూత్రముచే వేరవికర్ణ మని దూషింపబడుచున్నది. జీవుఁ డుత్పన్నపదార్థమే యైచో వాని కనిశ్చ్యత్వము (Mortality) సిద్ధించును. అందువలన మోక్షప్రాప్తి (Redemption) కానేరదు. జీవుఁ డుత్పత్తికానిచో మనస్సున కుత్పత్తి యసంభవము. మనస్సులేనచో నహంకార ముద్భవించుటకు చోట లేదు. వాసుదేవాదులు విజ్ఞాన శక్తులు సమానులనిన (ఉత్పత్తి లేకపోవుట) యను దోషము కలుగును. వాసుదేవాదులు పరస్పరభిన్నులును (District) స్వతంత్రులును తూ్యధర్తులును (Independent and equal) నైనచో ననేకేశ్వర కల్పన చేసినట్టగును. ఒక్క యీశ్వరునిచే సృష్టి సిద్ధించుచుండగా ననేకేశ్వరు లున్నారనుటవలనఁ బ్రయోజనము లేదు. నలుగురు సమావేశము కావలెననినయెడల నందు నెవ్వరికిని నీశ్వరత్వము లేకపోవును. కావున బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతము నగు నమృతజగత్తును భగవద్వాప్తి హమేయని చెప్పఁదగియున్నది కాన సంఖ్యానియనుమున కవకాశము లేదు. పరస్పర విరోధము లుండుటచే జీవోత్పత్తివాద మసంగతము. పరమాధ్యతత్వమగు వాసుదేవుఁడు గుణియనియు, సంకర్షణుడనై గుణము లనియు నొకచోటను; వీరంశులును జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బల తేజో గుణములచే సమానులని మఱియొకచోటను బోధింపబడినది. ప్రద్యుమ్న మ్నీరుద్ధాదు లాత్మకంటె భిన్నులని యొకచోటను, ఆత్మతే యని యొకచోటను జెప్పబడినది. చతుర్వేదాధ్యయనము న మోక్షప్రాప్తి లేదని యెంచి శాండిల్యముని యీ పాంచరాత్రాగమమును జేసె నను

టచే వేదనిందాదోషము కలుగుచున్నది. ఈపరస్పర భేదమువలన నీ పాంచరాత్రాగమ కల్పన యనంగత మని సిద్ధమగుచున్నది.

ఇట్లు జగత్కారణ విషయమున కలిగిన పూర్వసత్తామతముల వివరణము చేయఁబడినది. ఇందులో కేవల మీశ్వరాభావమును జెప్పనవి కేవలనాస్తికమతములు. ఈశ్వరుని యాస్తికత్వమున కొప్పుకొని యాతనిఁ గేవల నిమిత్తమాత్రుఁ డనువారు ప్రచ్ఛన్ననాస్తికులు. మిగిలినవి సిద్ధాంతమతములు. అవి “బ్రహ్మ సత్యం జగన్నిర్భా” యని యీషద్భేదములతో నంగీకరించుచున్నవి. ఇందు జీవేశ్వర సంబంధ విషయలలో కించిచ్చేదము లున్నను నవి శ్రుతిసమ్మతములును, యథార్థవస్తుబోధకములును నగుటచే సిద్ధాంతములుగా నుత్తర మీమాంసకులచే నంగీకరింపఁబడినవి. “నర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ, నాన్య దస్తి కించన” అను పరమసిద్ధాంతమతముగూడ నుపాసనాసాధ్యమును, అనుభవైక వేద్యమును గావున నందఱిచే నంగీకరింపఁబడి యున్నది. ఈ సిద్ధాంతమత పరమసిద్ధాంతమత వివరణము మూడవ ప్రకరణమున జేయఁబడును.



### మూడవ ప్రకరణము.

#### ←→ సిద్ధాంత మతవివరణము. →→

ఇదివఱకు మొదటిప్రకరణములో సుతేశ్వార్ధనిర్వచనమును, మతముయొక్క యావశ్యకమును గుఱించియు వ్రాయఁబడినది. రెండవప్రకరణములోఁ బూర్వసత్తామతనిరాకరణము సంగ్రహముగఁ జేయఁబడినది. ఇఁకను సిద్ధాంతమతవివరణము చేయఁబడును. ఇప్పటివారిలో మతవిషయక జ్ఞానమం దభిరుచికలవారు తక్కువ గనుకను మతవిషయకోపన్యాసములు సులభముగా నవగాహన మగునవి కావుగనుకను పూర్వోక్త ప్రకరణములలోని, యంశములనే తొలుదొల్త చదువరులకు జ్ఞాపకార్థమై సంగ్రహముగ వ్రాసి విదన ప్రస్తుతాంశమును వివరించెదను.

మతములు పూర్వసత్తా మతములనియు, సిద్ధాంత మతములనియు రెండువిధములు. మొదటివి కేవల నాస్తిక మతములనియు, బ్రచ్ఛన్ననాస్తికమతములనియు రెండువిధములు. అట్లే సిద్ధాంతమతములలోఁగూడ

ఆస్తిక మతములనియు, శుద్ధాస్తికమతములనియు రెండువిధములు గలవు. ఈ నాలుగువిధములగు మతములలోను గడపటిదియగు శుద్ధాస్తికమతము మాత్రము ఏకమతమై యున్నది. దీనికే పరమ సిద్ధాంతమతమనియు, నేచాంత మతమనియు, బ్రహ్మ మతమనియు, అద్వైత మతమనియు, నాహంతరములు గలవు. ఆ యద్వైత మతమునుగుఱించి ముందు సవిస్తరముగా వ్రాయఁబడును. తక్కిన మూఁడు విధములగు మతముల లోను ననేక భేదములుగలవు. అందు ముఖ్యమైనవానిని వివరించెదః—

### ↔ పూర్వపక్షమతములు. ↔

#### 1. బౌద్ధమతములు మూఁడు:—

- |  |   |
|--|---|
| (1) జ్ఞానము, వస్తువుకూడ కలదనువారు      | } వీరు త్షణికోత్పత్తి త్షణిక<br>వినాశము కలదని చెప్పుదురు. |
| (2) జ్ఞానము, మాత్రమే కలదనువారు         |   |
| (3) జ్ఞాన, వస్తువులు రెండును లేవనువారు |   |

#### 2. చార్వాకమతములు ఆఱు:—

(1) పంచభూతమతములలోను ఒక్కొక్కటి నిత్యమని చెప్పుమతము.

(2) పంచభూతసమావేశమే జగత్కారణ మనుమతము.

ఇత్యాదిమతములు కేవల నాస్తికమతములు.

#### 3. యోగసాంఖ్యమతములు:—

ఇవి ప్రధాన మనఁగా మాయ జగత్కారణమని చెప్పునవి. ఇందు పతంజలికృతము ఆస్తికసాంఖ్యము (లేక) సేశ్వరసాంఖ్యము. 2 కపిలకృతము నాస్తిక (లేక) నిరీశ్వరసాంఖ్యము.

#### 4. శైవ శాక్తేయమతములు. ఇవి చిచ్చుక్కి జగత్కారణ మనునవి.

5. తార్కికమతము. పరమాణువులు జగత్కారణమను వారిమతములు. ఇందు 1 వైయాయికమతము. ఇది గౌతముని సిద్ధాంతము. ఇది ఆస్తిక తర్కము. 2 వైశేషికమతము. ఇది కణాదసిద్ధాంతము. ఇది నాస్తిక తర్కము.

6. ఆర్హతమతము. ఇది జైనులసిద్ధాంతము. ఇది ప్రపంచపదార్థము జగత్కారణ మని వాదించునది.

7. పూర్వ మీమాంసామతము. ఇది కర్తము జగత్కారణ మనునది. ఇవి ప్రచ్ఛన్న నాస్తికమతములు.
8. ద్వైతము
9. విశిష్టాద్వైతము } మతములు. ఇవి ఆస్తికమతములు.
10. అద్వైతము:—బ్రహ్మమొక్కడే సత్యమనియు, రెండనది లేదనియు నిశ్చయించినమతము. ఇదే శుద్ధాస్తికమతము. ఇదే పరమసిద్ధాంతము.

ఇటుల సర్వమతములును పదిభాగములుగా విభజింపఁబడియున్నవి. ఇందు మొదటి యేడును పూర్వపక్షమతములును, కడపటి మూఁడును సిద్ధాంతమతములునునై యున్నవి.

పూర్వపక్షమతములసారము.

1 శూన్యవాదము. 2 పంచభూతకారణవాదము. 3 పరమాణుకారణవాదము. 4 ప్రభావ (మాయా) కారణవాదము. 5 కర్తకారణవాదము. అని అయిదుభాగములుగా నున్నది. ఈయదింటి తాత్పర్యము “అచేతనపదార్థమే” జగత్కారణ మని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టి అచేతమునకుఁ గలరూపభేదముల నిర్ణయించుటలో నిన్నిమతభేదములు గలిగెఁగాని వాస్తవముగా నివియన్నియు నొకేమతమయి యున్నవి. ఇన్ని పూర్వపక్షమతము లుండుటకుఁ గారణము సిద్ధాంతమును మఱింత స్థిరపఱుచుటకేయని యిదివఱకు ప్రకరణములలో వ్రాయఁబడినది.

↔ సిద్ధాంతమతవివరణము. ↔

సిద్ధాంతమతములలో ఆస్తికమతమని శుద్ధాస్తికమతమని రెండు తరగతులు గలవు. ఆస్తికమతములలో శైవవైష్ణవాదికమతము లనేకములున్నను జీవేశ్వరులు సచేతనులై నిత్యులై యున్నారనుటకు భగవంతుఁడొక్కడేయనుటకును భిన్నాభిప్రాయంబులు లేవు. కాని వీనిలో రెండు తెగలు గలవు.

1 ద్వైతము. 2 విశిష్టాద్వైతము.

ఈ రెండుమతములవారను నీశ్వరుడే జగత్కారణుఁడనుట వలన నివి యాస్తికమతము లనఁబడెను. ఈ మతములలో జీవుఁడును పరమాత్మయును వేరువేరు పదార్థములని చెప్పునది ద్వైతము. ఇందు సర్వ

వాఁడగుటచే నట్టి తారతమ్యాజ్ఞాతాది భేదములకుఁ గారణమైనది. జీవులకు అండాండ పిండాండంబులును, ఈశ్వరునకు బ్రహ్మాండంబును స్థూల శరీరములయి యున్నవి. ప్రళయమం దాశరీరములు నశించినను జీవులు నశించువారుకారు. నిత్యులై యుందురు. ప్రళయకాలములో నీశ్వరుని యందు జీవు లిమిడియుందురు. సృష్టియందు స్థూలశరీరమును ధరించి జన్మాదుల నెత్తుచుందురు. ఇందులకు దృష్టాంతము, తాఁబేలు నిద్రయందు తనసర్వాంగములఁ దనలో నిమిడ్చుకొని జాగ్రదవస్థయందు వానిని పైకి చాచునట్లే ఈశ్వరునియందు జీవులకు సంకోచములు గలుగుచుండును. ఈజీవులు తృణ జలూకాన్యాయముగా ననఁగా గడ్డిమీఁదనుండు జెలగ యేలాగున తన ముందటి గడ్డిపరకనుపట్టుకొని తానున్న గడ్డిపరకను వదలి వేయునో ఆలాగుననే జీవులుసయితము ముందటి శరీరమును గ్రహించి వెనుకటి శరీరములను విడిచిపెట్టుదురు. దీనికే జన్మించుట యనిపేరు. ఇట్టి శరీరములను పొందించు కర్త ఈశ్వరుఁడు. ఆయన హేయగుణ రహితుఁడయినను జీవులకు వారివారిపుణ్యపాపములకుఁ దగిన సుఖదుఃఖముల నిచ్చునట్టి శరీరముల నిచ్చువాఁడు. ఆయనయే ఫలప్రదాత. పుణ్యపాపముల ననుభవించుటకు జీవులను, లోకాంతరములను, తదధిపతులను, దేవాసురులనుగూడ సృజించియున్నాఁడు. జీవులు తమతమ సత్త్రియాచరణములచేతను సాలోక్య, సామీప్య, సారూప్య రూపములగు నీశ్వరసన్నిధిని గాంచుటయే మోక్షము. ఇందు జీవేశ్వరులు నగుదులు. ఇదిగాక సెంక కొన్ని ఆస్తికమతములు గలవు. కాని వానియందు పునర్జన్మ మంగీకరింపఁ లేదు. జీవుఁడు ఒక జన్మమందు చేసిన పుణ్యపాపములకుఁ దగిన ఫలము నాజీవుఁ డాజన్మమందె పొందునట్లు ఈశ్వరుఁడు చేయుచున్నాఁడు. కాని వేరుజన్మములు లేవనియును, తమ మతమవలంబించిన వారిపాపములను వారించి వారికి సుఖముమాత్రము ఆయన కలుగఁజేయుననియును, ఆ మతస్థులు పల్కుచుందురు. అట్టిమతములు క్రైస్తవ మహమ్మదీయాది మతములైయున్నవి. అవి నామతః జీవేశ్వరులను ఒప్పుకొన్నటువంటి ప్రచ్ఛన్న నాస్తికమతములతోఁ దుల్యమైయున్నవి. ఎందుచేత ననఁగా జీవులకుఁ బునర్జన్మము లేనిచో శరీరములకు నాశనము గనుపడుచున్నదిగదా! ప్రతి దినము పుట్టుచుండు జీవులెవరు? లేక ఎప్పటికప్పుడు జీవులను సృజించుచున్నాడందురా! ఉత్పత్తిగలదానికి నాశనము విధి గనుక ఆ శరీరము

శోనే యాజ్ఞప్రదగుడ నాశనము నొందవలయును. ప్రాంతజీవులకే పునస్సృష్టియందు జన్మము లభించునందురా? అట్టిజన్మము గలుగువఱకును వారెక్కడనుందురు? పుణ్యపాపములు తిరుగా జన్మముకలుగకమునుపే యనుభవించురందురా? పునర్జన్మమందు కొంగఱుధికులుగను, కొండఱు సీచులుగను పుట్టుట యసంభవము. ఇవి వెనుకటి సృష్టిలోని పుణ్యపాప లేశము లందురా? ఒక జన్మములోని పుణ్యపాపములకుఁ దగిన శరీరముల నీయకుండ వెనుకటిజన్మము తుదవఱకు ఎందుకు జీవులను సీశ్వరుఁడు సృష్టి యుంచె? ఏకాగ్రణంబును గానరాదు. ప్రతిజీవుఁడును పుణ్యపాపములు గలవాఁడు గనుక పాపములశిక్ష ననుభవించుటకు నిలిపినాడందురా? పుణ్యఫలానుభవమునకు వెంటనే జన్మము గలిగించవలెను. అట్లు చేయ నిచో పుణ్యఫలానుభవముగూడ శిక్షవంటిదగును. జీవులయొక్క పుణ్య ఫలానుభవములకు లోకములను సృజించెనందురో? ఆయాలోకపాలకుల నుగూడ సృజించవలెను. జీవులనచ్చటికి తీసికొనిపోవుటకు దేవతలనుగూడ సృజించవలెను. ఆప్రకార మీశ్వరైస్తవ మహమ్మదీయాదిమతములు చెప్పు టలేదు. చెప్పినచో నవియు ద్వైతవిశిష్టాద్వైతములలోనే చేరును. మఱి యుఁ దమతమ మతములను అవలంబించువారి నే యీశ్వరుఁడు రక్షించు ననుటచే వీరిమతములందు సీశ్వరునకుఁ బక్షపాతబుద్ధి యారోపించఁబడు చున్నది. ఈకాఁణములచేతనే క్రైస్తవ మహమ్మదీయాదిమతము లాస్తిక మతములోఁ జేర్పబడలేదు. ఇంతవఱకు సిద్ధాంతమతములోఁజేరిన ఆస్తి కమతములగు ద్వైత విశిష్టాద్వైతమతసిద్ధాంతములను జెప్పియుంటిని. ఇకను వానిపై నాక్షేపణలను పివరించుచున్నాను.

౧. ఆమతములవారు జీవేశ్వరులు నగుణులని చెప్పినారుగదా, జీవేశ్వరులకుఁ గలదను గుణము చైతన్యసంబంధమయినదా? అచేతన (జడ) సంబంధమైనదా? అచేతనమైనచో నశించునదికావలెను. చైతన్యమైనచో నచేతనులయిన జీవేశ్వరులద్వితీయలో నొకనికి హేయగుణ సాహిత్యమును నొకనికి హేయగుణ సాహిత్యమును నెట్లు తటస్థించెను?

౨. హేయగుణములు గలజీవుఁడు చేతనుఁడుగాఁడందురా? చేతనధర్మములైన జ్ఞానమును, నిత్యత్వమును జీవునకెట్లు సంభవించెను?

3. హేయగుణములు జీవునకు లేవందురా? వానియందు రాగద్వేషాదులెందుకు? గనబడుచున్నవి?

౪. అవి ఉపాధిసంబంధమైనవందురా? ఈశ్వరునకుఁగల హేయగుణరాహిత్యమును ఉపాధిసంబంధమే కావలెను.

౫. ఆ యుపాధి చేతనమా యచేతనమా యని విచారించవలసి యున్నది. చేతనమైనచో నుపాధివంతులగు జీవేశ్వరులకు విరుద్ధగుణప్రాప్తి యసంభవము. అచేతనమైనచో జడమునకు నశించు స్వభావము సహజము.

౬. జీవేశ్వరులకు గుణములు జడసంబంధములని తేలుచున్నది. కనుక వానికి నాశనము గనబడుచున్నది. ఆగుణములకు నశించు స్వభావమే లేనిపక్షమున ఈశ్వరున కుత్పత్తి వినాశములుగల సృష్టిచేయుటకు ఇచ్చయెట్లు సంభవించును?

౭. హేయగుణ రాహిత్యుడగు భగవంతుఁడు హేయగుణములు గల ప్రపంచమును సృజింప నిచ్చుచుండుట యసంగతము.

౮. ఈ యిచ్చస్వరూపసంబంధమైనదిగాని ఉపాధిసంబంధము కాదందురా? ఉత్పత్తి వినాశములు గల యిచ్చకు కారణమగు స్వరూపము గూడ సుత్పత్తివినాశములు కలదిగా నుండవలెను.

౯. ప్రళయకాలమందు జీవేశ్వరులకుఁగల గుణములును ఉపాధులును నశించునందురా? కేవల చేతనులయిన జీవేశ్వరులకు ఏకరూపమే కలిగియుండవలెనుగాని వేరురూపములు గలిగియుండుటకు వీలులేదు. వేరురూపము కలిగియున్నపక్షమున నీశ్వరునిసర్వవ్యాపకత్వమునకు హాని వచ్చును. ఆ పక్షమందు జగత్తును సృజించుట యసంభవము.

౧౦. జీవేశ్వరులు పృథగ్రూపులందురా? మోక్షకాలమునందు సామీప్య సాహచర్యములకు అభ్యంతరములు గలుగుచు.

౧౧. ఈశ్వరాంశమనికాని ఈశ్వరాంగమనికాని ఒప్పుకొనబడుచున్న జీవునియొక్క జన్మకర్మములు అంగియైన యీశ్వరుఁ డనుభవించవలసి వచ్చును. ఎందుచేతననఁగా, ఎవనియొక్క అవయవములకుఁగలుగు ప్రణాభాలు మొదలగునవి యతఁడే యనుభవించుట యనుభవసిద్ధము.

౧౨. జీవుల పుణ్యపాపములకుఁ దగిన శరీరము లిచ్చుటకు ప్రసంచము పుట్టింపఁబడినందున అట్టి పుణ్యపాపములు శరీరముతోఁ జేయునవిగాని శరీరము లేకుండ చేయునవికావు. శరీరమునకు పూర్వము పుణ్యపాపములు లేనందున జగదుత్పత్తిచేయుట యసంభవము.

౧౩. ఈ శరీరమున వాగ్భిన్నములయిన లోకములును లోకపాలకులును ఉన్నపక్షమున నవి కంటికి కనఁబడకపోవుటకు కారణము లేదు. ఇట్లు జగదుత్పత్తికి బాధకములు కనఁబడుచున్నందున నిది పూర్వపక్షమతమువంటిదికాదు. ఎందుచేతననఁగా జీవేశ్వరులు సచేతనులని యొప్పుకొనఁబడుచున్నది. ఈమతములం దీశ్వరుఁడు సగుణుఁడని చెప్పఁబడినను సచేతనుఁడని చెప్పటవలన నీతఁడు నాశనరహితుడనియు, నట్టి యీశ్వరుని పొందుటవలన నాశములేని శాశ్వతసుఖము గలుగుననియు మంసమధ్యమజ్ఞానము గలవారికి సులభముగా తెలియఁదగియున్నది గనుక వీనిని సిద్ధాంతమతములుగా నెంచవలసియున్నది. ఇందు చెప్పఁబడిన భగవంతుఁడే సగుణబ్రహ్మయందురు. పరమసిద్ధాంతమతమగు అద్వైతమతమును గుఱించి నాల్గవ ప్రకరణమందు వ్రాయఁబడును.



### నాల్గవ ప్రకరణము.

→ పరమసిద్ధాంతమతసంగ్రహవివరణము. ←

దీనికి, అద్వైతమతమని యపరనామము గలదు. ఇది “బ్రహ్మసత్యం జగన్నిత్యం” యని బోధించుచున్నది. ఇది యేకమతము కానిచో నిదియును బూర్వపక్షమతములలో నొకటియగును. బ్రహ్మముకంటె వేరునస్తువు లేదనియు యీమతసిద్ధాంతము. బ్రహ్మముకంటె స్వత్రైప్యమగు వేరొక్కటియున్నదని చెప్పసిద్ధాంత మేమతమందును లేనికారణము చేతను, ఇది సర్వమత సామరన్యముగ నీశ్వరుఁడొక్కఁడే నిత్యుండనియు, తదితరమంతయు నశించునదియనియు సమర్థించుటచేతను నిదిసరమసిద్ధాంతమత మనఁబడుచున్నది. అద్వైత మనఁగా రెండవది (బ్రహ్మముకంటె భిన్నమైనది) లేదని యర్థము. ఈ మతసిద్ధాంతము లెవ్వియన,

1 బ్రహ్మముకంటె నన్యములేదు.



1 బ్రహ్మస్వరూపము.

2 ప్రసంగాభావనిర్ణయము.

3 వివరీతగ్రహణ (ఉన్నది లేనట్లు లేనిదియున్నట్లు మనస్సునకుఁ దోచుట) కారణస్వరూపము.

4 యథార్థశబ్దయజ్ఞానప్రయోజనము.

5 బ్రహ్మసాక్షాత్కారసాధనములు.

మనకియైదంశములే విచారణీయములు. ఇవి తెలియుటచే నిశ్చయజ్ఞానము కలుగును. ఆయా మతఖండనలవలన సంతప్రయోజనము లేదు. ఇది యత్యంత బుద్ధిసూక్ష్మతవలనఁగాని తెలియదు. బ్రహ్మముకంటె నన్య మేమియును లేకపోయినను అట్టి యథార్థజ్ఞానమును బొందుటకై యీ సిద్ధాంతమందు అధ్యాయోపాపవాదములు చెప్పబడును. అధ్యాయోపమనఁగా లేనిదానినున్నట్లు లాఠోపణచేయుట. అట్టి యాఠోపణ యుక్తులచేత మనము లేదనుకొను జగత్తు లేనిదేయని సమర్థించుటయే యపవాదమనఁబడును. బ్రహ్మవస్తువు అట్టి యధ్యాయోపాపవాదములచేతనే తెలిసికొనఁబడును. పై సుదాహరించబడిన యంశములను గుఱించి సవిస్తరముగా నైదవప్రకరణమునందు వ్రాయఁబడును.



### ఐ ద వ ప్ర క ర ణ ము.

బ్రహ్మము సత్యమనియు, జగత్తు మిథ్యమనియు, బ్రహ్మముకంటె నన్యములేదనియు నదైవ్యత మతసిద్ధాంతము. ఆ బ్రహ్మస్వరూప నిశ్చయము మనమిష్ఠుడు చేయవలసియున్నది. బ్రహ్మ శబ్దమునకు ఘనమని యర్థము. సర్వాంశములయందుఁ దక్కినవానికంటె నెక్కువ ఘనమగు నది లేకపోవుటచే దీనికి బ్రహ్మమని పేరువచ్చినది. ఇది యింద్రియగోచరము (That which can be perceived by Sensors) కాకపోవుటచే “నిదమిత్థ” మ్మని నరూపించి చెప్పటకు వీలులేదు. దీని స్వరూప స్వభావములనుదెలుపు విమర్శలోఁ దేలుగుఱుతులనుబట్టి దీనిని నిశ్చయింపవలసియున్నది. ఇది శాఖాచంద్రన్యాయముచేఁ దెలియఁదగినది. ఆ కాశమందు చంద్రునకు స్థలసిద్ధేశము లేకపోవుటచే భూమియందొకచెట్టును

జూపి యాచెట్టుకొమ్మమీఁదుగా చంద్రుడు నయించునని మనము చెప్పుచున్నాము. అటులే శరీరము నాధారము చేసికొని బ్రహ్మమును బోధించవలసియున్నది. అందుచేతనే బ్రహ్మమునుగూర్చి చేయువిమర్శకు “శారీరకమీమాంస”యని నామాంతరిము కలదు. శరీరమునఁగా నశించునదియని యర్థము. ఉత్పత్తియైన శరీరమునశించువఱకు నవయవాదులతోఁగూడి యుత్పత్తిస్థితులతో నొప్పుచుండును. శరీరములయుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణమేదియని మనము విచారించవలసియున్నది. శల్య, రక్త, మాంస, చర్మ, సిరఃతోఁగూడిన యీ శరీరము జడము. (Matter) కనుక నట్టిశరీరము నడుపుటకు వ్యక్తి (Active intelligence) తోఁగూడిన సత్త (Force) యొక్కటి యుండి తీరవలయును. అదియే ప్రాణము (లేక) చైతన్యమని వాడఁబడును. అట్టిప్రాణము శరీరములో నుండు రక్తమనియు, జఠరాగ్నియనియు, సుచ్ఛావసరూపకమగు వాయువనియు, నన్నమనియు, బంచభూతము లనియు, అంతఃకరణములనియు ననేకు లనేకవిధములుగా వాదింపఁజూచిరి గాని యవి యన్నియు జడము లగుటచేతను స్వతంత్రశక్తిలేని వగుటచేతను, సరాపేక్ష కలవి యగుటచేతను, నిత్యమగు ప్రాణము (లేక) చైతన్యము కానేర వని నయుక్తికముగా మొదటిప్రకరణములో వ్రాసియున్నాము. ప్రాణమును నది శుద్ధమైన చేతనమగు జ్ఞానసత్త యయియున్నది. అది శరీరమంతటను వ్యాపించి యున్నది గాని శరీరములో నొకభాగముకాదు. శరీరమందలి యింద్రియములకు వేరు వేరు గుణము లున్నను, అవి జ్ఞానముయొక్క సత్తవలననే వికసించుచున్నవి. లేనిచో జడములగువానికి స్వతంత్రశక్తి కలుగనేరదు. ఎట్లన, సృష్టిప్రాధాన్య భూతజన్యములగు వాక్వాణిపాన పాయూషస్థములు కర్మేంద్రియము లనఁబడును. ఇవి చేయుకర్తములు శరీరమునకు మిక్కిలి ప్రయోజనములు. జడములగు కర్మేంద్రియములు జ్ఞానముయొక్క సత్తనుపొందుకండ నాయాకర్తములఁ జేయనేరవు. జలప్రధాన భూతజన్యములగు శబ్దస్పృహప రసగంధములు రసనేంద్రియము లనఁబడును. ఇవి జ్ఞానేంద్రియములతోఁగలిసికొని శరీరమునకు మిక్కిలి యుపయోగముగ నుండుచున్నవి. అట్లు కలిసికొనుటకును ఆయాపనులు చేయుటకును జ్ఞానముయొక్క సత్తలేకుండ జడములగు రసనేంద్రియములకు స్వతంత్రశక్తి కలుగుట యసంభవము. అగ్నిప్రధానజన్యములగు త్వచ్ఛ

కుశ్రోత్ర జిహ్వోఘ్రాణములు జ్ఞానేంద్రియములు. వీనికి రసనేంద్రియము లనుస్వీకరించునట్టి వ్యక్తికలిగియున్నది. ఇదిజ్ఞానము లేక కలుగునదికాదు. వాయుప్రాధాన్యభూత జన్యములగు ప్రాణాపాన వ్యానోదాన సమానములు ప్రాణేంద్రియము లనబడును. వీనికి శరీరములోని చెడుగులను హరించి శుభ్రమును సంచారము సర్వదా కలిగియుండును. ఇట్టి శక్తిజ్ఞాన సహాయము లేక జడములకుఁ గలుగనేరదు. ఆకాశజన్యములగు అంతఃకరణ మనోబుద్ధి చిత్తాహంకారము లంతరింద్రియము లనబడును. ఇవి సత్త్వ రజ స్తమోగుణ వికారములుకలిగి శరీరమునకు నియామకములగు సంకల్పేచ్ఛాదులతోఁగూడిన గ్రహణశక్తి గలిగియున్నవి. ఈ వ్యక్తిజ్ఞానము లేక కలుగనేరదు. ఇట్లు సర్వేంద్రియములకును జ్ఞానమే యాధారమయియున్నది. జ్ఞానమే చైతన్యస్వరూపము. అట్టిచైతన్యమే ప్రాణముగనుక ప్రాణము శరీరమున కాధారము. కానిచో మృతకళేబరమునకుఁ బూర్వోక్తశక్తులు కనిపించవలసివచ్చును. ఇది యనుభవవిద్యుద్ధము. ప్రాణము శరీరముకంటె భిన్నమైనను ప్రాణము లేకుండ శరీరము నిల్వనేరదు గనుక ప్రాణములేని బీజము ఉత్పత్తి యగుటకు వీలులేదు. శరీరముల యుత్పత్తిస్థితులకుఁ గారణమైన ప్రాణమే లయమునకును గారణమగుచున్నది. అట్టిప్రాణమే బ్రహ్మస్వరూపము. ఘటాకాశమువలె సుపాధిభేదమునగున బ్రహ్మము ప్రాణమని భేదముగాఁ గనిపించునుగాని వ్యాప్తవముగా భేదస్వరూపము బ్రహ్మముగలిగి యుండులేదు. బ్రహ్మము సర్వవ్యాపకుఁడై యున్నను ఆయనకు జ్ఞానమే స్వరూపముగాని గుణములు లేవు. అట్టిగుణము లుండుటకు నవసరములేదు. ఎందుచేత ననగా జ్ఞానముకంటె నానందములేదు గనుక జ్ఞానమే స్వరూపముగాఁగల బ్రహ్మము సంపూర్ణానంద మయిండునుగానూ. సంపూర్ణానందమందు కొంతలు లేవు గనుక నిచ్ఛాదులుండుటకు నవసరములేదు. అందువలన సుగుణదుర్గుణము లుండుట కవసరములేదు. ఇంతవలన బ్రహ్మము సత్స్వరూపానందస్వరూపుడని లేలుచున్నది.

శరీరమునకు జాగ్రత్స్విప్న సుషుప్తవస్థాత్రయ ముండుటచేత సింద్రియాదులు విశ్రమించుట కలదు గాని బ్రహ్మము సర్వదా నిత్యుద్భేదయొకేతీరుగా సులలితము జాగ్రత్తవస్థ యనగా సన్నియింద్రియములును

వ్యక్తితో నుండుకాలము. అప్పుడు జ్ఞానస్వరూపుడగు బ్రహ్మము శరీర నుంతుట వ్యాపించి విశ్వం డని చెప్పబడును. స్వప్నావస్థ యనగా బహిరింద్రియములు విశ్రమించి అంతరింద్రియములు మాత్రమే వ్యవహరించుకాలము. అంతరింద్రియములయందు జ్ఞానముయొక్క సత్త కలిగి యుండుటచేతనే వాని కప్పుడు గ్రహణశక్తి కలిగియుండును. అందు చేత సర్వవ్యాపి యగు బ్రహ్మము విశ్రమించి యుండలేదని స్పష్టము. ఈయవస్థయందు బ్రహ్మము తైజసం డని చెప్పబడును. సుషుప్తి యనగా సర్వేంద్రియములును విశ్రమించి యుండుకాలము. ఇది గాఢ నిద్ర. దీనియందుఁగూడ బ్రహ్మము విశ్రమించి యుండలేదనుట కట్టినిద్రనుండి కలిగిన యానందము జాగ్రదవస్థకు బొందుచు లేచునట్టి యింద్రియము లకు మంచినిద్ర పోయినా సని మొట్టమొదట గోచరించుటయే ముఖ్య కారణము. ఈయవస్థలో బ్రహ్మము ప్రాజ్ఞం డనబడుచున్నాఁడు. ఇట్లు విశ్వతైజస ప్రాజ్ఞులనిచెప్పబడు బ్రహ్మ మొక్కఁడే కాని ప్రిమూర్తులు కాఁడు. అట్టిబ్రహ్మము నిత్యండు. అట్టి బ్రహ్మనుండే సుషుప్తియందు ఇంద్రియములు లయము నొందుట గాని లేక విశ్రమించుట గాని జరిగి యుండుటవలన మరల జాగ్రదవస్థయందు లేచుటకుఁ గారణ మగుచున్నది. నిద్రాకాలములోఁగూడ శరీరమును గాఢము ప్రాణ వాయువు మొదలగునవి పని చేయుచుండుట స్పష్టము. అట్టిచని జ్ఞానము యొక్క సత్త లేకపోయినచో జరుగనేరదు. కనుక బ్రహ్మముకూడ నింద్రియాదులవలె పడిపోవువాఁడు కాఁడనుట స్పష్టము. అట్లుపడి పోయేనేని నిద్రించువారు తిరుగ లేచుటకేకారణము కనఁబడదు. అయినను, మరణము కలుగునప్పుడు పడిపోవు సర్వేంద్రియములు మరల లేచుట లేదు గనుక బ్రహ్మముకూడ పడిపోయి యుండవలెనందురేమో? అది సరికాదు. శరీరము జడము. అది వికారసహితము. అందుచేత శరీర ముత్పత్తిని జెంది వెడిగి జీర్ణమగుట స్వాభావికము. అట్టిశరీర ములో నుండి దానిని నడుపుబ్రహ్మము నిర్వికారమగు సత్త (Force) గాని జడము (Matter) కాదు. బ్రహ్మము జడమే యైనచో నొకశరీరము వేటొకశరీరముతోఁ గలియుటకుఁగాని పడిపోవుటకుఁగాని సావకాశము లేక శరీరోత్పత్తికే కారణము లేకపోవును. బ్రహ్మము నిర్వికారుడగుటచే మట్టిలోనుండు కుమ్మరపుద్వినలె శరీరములో నున్నను శారీరకముఖ

దూఖరూపపంకమును బొందఁడు. అందువలన శరీరమున కున్న జరన మరణాదులు బ్రహ్మమున కుండవు గనుక బ్రహ్మము స్వయంభువును నీత్యుఁడునై యున్నాఁడు ఉన్నత్తి స్థితి లయములుగల శరీరములు బ్రహ్మ మునకు పురుషుఁడు ధరించు వస్త్రములవంటివి. పురుషుఁడు జీర్ణవస్త్ర మును విడిచి నూతనవస్త్రమును ధరించునప్పుడు వస్త్రములు మారుటయే గాని పురుషుఁడు మారుటలేదు. అటులనే సత్కుండై పరిపూర్ణుండై యుండు బ్రహ్మమును శరీరములు బొంది విడిచిపోవుచున్నట్లు కనుపడుచున్నవి, గాని యొక శరీరములో నుండి లేచి మఱియొక శరీరము లోనికి బ్రహ్మము ప్రవేశించుటలేదు. అందువలన బ్రహ్మమునకు జన్మాంతరములు లేవు. ఆయనకు ఆకారము గాని పరిమాణముగాని యవయ వాదులుగాని గుణవికారములుగాని లేవు. సదార్థము కాదు గనుక దేనివలనను బట్టిపడఁదగినవాఁడు కాఁడు. ఆకాశమువలె సర్వవ్యాపకుఁడు గాని ఆకాశమువలె సత్త లేనివాఁడు కాఁడు. జ్ఞానమే ఆయన స్వరూపము. ఒక ఘటములోనున్న ఆకాశము (Space) ఆ ఘటము భిన్నము కాఁగానే స్థూలతరము నెట్లుబొందునో అటులనే ఆత్మ (లేక) బ్రహ్మము చలించనివాఁడైనను సూక్ష్మశరీరములోనుండి స్థూలశరీరములోఁ బ్రవేశించఁగలగునది తోచవచ్చును గాని యదిసరికాదు. సూక్ష్మశరీరము జడము (Matter) అగునెడల స్థూలశరీరమువలె నశించునది కావలెను. చేతనమైనయెడల ఆత్మతో నేకమే యగును గనుక శరీరవిభాగమే భేద పోవును. స్థూలశరీరముకన్న వేదశరీరము లుండుటకు వీలులేదు. ఉన్నయెడల అవి గోచరము కావలెను. వానియొక్క త్తికి సంస్కృతితముల వంటి బీజము లుండవలెను. అది యనుభవవిరుద్ధము. సూక్ష్మశరీరములో లింగశరీరమనియు, కారణశరీరమనియు, రెండుభాగములు చెప్పుచున్నారు. లింగశరీరము జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియ ప్రాణేంద్రియములు స్వరూపము గాఁగలది యగుటచే స్థూలశరీరముయొక్క భాగమే కావలసినవచ్చుచున్నది. కారణశరీరములో జ్ఞానమేయాని చెప్పబడుటచే దీనికి సూక్ష్మము లేదనుట స్పష్టము. ఒక నేళ సూక్ష్మలింగశరీరములు స్థూలశరీరములోని భాగములుగా నున్నననునెడల నొకయిల్లు కాలిపోవునపుడు దానిలోని గదులుకూడ కాలిపోవునట్లు స్థూలశరీరములోపాలు సూక్ష్మశరీరములు కూడ నశించిపోదగినవి. సూక్ష్మశరీరములను ప్రవీణియేగాని స్థూలశరీరములను

మునకంటె భేదమైన చూపము గనబడదు. సూక్ష్మశరీరములున్నను యింద్రియభేదములతోఁగూడి యుండవలెను. ఇంద్రియవిశ్రాంతినిఁ బట్టి జాగ్రత్తస్వప్న సుషుప్త్యవస్థాదు లేర్పడినవి గాని మూఁడుశరీరము లుండుటవలనఁ గాదు. ఈ కారణములనుబట్టి స్థూలశరీర ముండునెడల సూక్ష్మశరీరము లుండునవియు, అది లేనియెడల లేనివియు ననుట సిద్ధాంతము. అచలుఁడును, నిష్కాముఁడును జ్ఞానస్వరూపుఁడును నగు బ్రహ్మము జడమగు శరీరమునెట్లు ధరించె నని సందేహము గలుగును గాని యతఁ డట్లు ధరించుట లేదనియు, అట్లు గోచరించుట భ్రాంతిజనక మనియు ముందు వివరింపఁబడును. ఇంద్రియాదు లసత్యములు గనుక సత్యుఁ డును, ఇంద్రియాతీతుఁడును నగు బ్రహ్మము వానికి గోచరింపఁడు. ఆ యింద్రియముల కున్నట్లు గనఁబడు జ్ఞానమునకు విఁచిన స్వరూపముఁ గలవాఁడు గనుక బ్రహ్మము వానికి గోచరింపఁడు. ఏలగున ననిన? శబ్దాతీతుఁడు గనుక శ్రోత్రేంద్రియమునకును, పనువు కాఁడు గనుక త్వగింద్రియమునకును, చూపము లేదుగనుక నేత్రేంద్రియమునకును, రసభిన్నుఁడు గనుక జిహ్వేంద్రియమునకును, గంధగుణము లేడుగనుక ఘ్రాణేంద్రియమునకును గోచరింపఁడు. ఇట్లు జ్ఞానేంద్రియములకే గోచరింపఁడు గనుక తక్కినయింద్రియములకు గోచరింపఁడని వేఱుగ చెప్ప నక్కఱలేదు.

ఇంద్రియములకు గోచరింపఁడు గనుక బ్రహ్మములేదనుటకు వీలు లేదు. బ్రహ్మము లేదనుటచే జ్ఞానము లేదనవలసి వచ్చును. జ్ఞానము లేదనుట అనుభవవిరోధము గనుక బ్రహ్మముకలదనుట నిస్సంశయము. ఆ బ్రహ్మము సత్యజ్ఞాన స్వరూపుఁడును, ఆనందమయుఁడును, నిర్వికారుఁ డును, నిగ్గుఁడును, నాయరూపక్రియారహితుఁడును, పరిపూర్ణుఁడును, సర్వవ్యాపకుఁడును, అపరోక్షజ్ఞానగమ్యుఁడును, అనుభవైక కేద్యుఁడును నని తెలియఁదగినయది బ్రహ్మముకంటె నన్యము లేదుగనుక మనకు గోచరించు ప్రపంచము మిథ్య కావలవచ్చినది. అట్టి ప్రపంచమున్నదా? లేనిదా? లేనిది యున్నది యని గోచరించుటకుఁ గారణ మేమి? యని విచారితము.

→ ప్ర పంచ భావ నిర్ణయము. ←

ప్రపంచము సత్యమగుటకు గారణమని గోచరించుటయే. గోచరించుట యనగా నింద్రియములకు గనబడుట. ఆ యింద్రియములెవ్వ? వాని గుణమెట్టిది? యని విచారించవలసియున్నది. ఇంద్రియములు బహిరింద్రియములు, అంతరింద్రియములని రెండువిధములు. శ్వాక్షుశ్రోత్ర జహ్వస్థూణము లనునవి బహిరింద్రియములు. ఇవి శబ్దస్పృశరసగంధములను గ్రహించి యంతరింద్రియములకు గొని పోవుటచే వానికి జ్ఞానేంద్రియములని నామము కలిగినది. కాని యది “నేతీబీటకాయ” శబ్దమువంటిది కాని సార్థకమైనది కాదు. ఒకయింటి కున్న కిటికీ యింటిలోనివారికి బయట నున్నవస్తువుల గనబడునట్లు చేయుటకుమాత్రమే యుపయోగపడునట్లు బహిరింద్రియములు అంతరింద్రియముల కుపయోగించునుగాని అంతకన్న నెక్కువ ప్రయోజనములు గావు. అంతరింద్రియము లనగా మనోబుద్ధి చిత్తాహంకారము లను అంతఃకరణమునై యున్నవి. ఇవి గుణభేదములచే నామభేదము లను బొందినను ఏకరూపమే గనుక సౌలభ్యముకొనుటకు అంతరింద్రియములనగా మన స్పృశి యిందు వాడుకొందుము. ప్రపంచము గోచరించుట బహిరింద్రియములకా? అంతరింద్రియములకా? ఈ రెంటి సమావేశమువలననా? యని యోజంతము. మనస్సు మఱియొకచింతనతో నున్నప్పుడెదుట నున్న వస్తువులనుజూచి గ్రహించుటకాని యితరులాడు మాటలువిని గ్రహించుటకాని, స్పృశ్యాదికము గ్రహించుటకాని, మనకు గలుగుట లేదు. అందువలన బహిరింద్రియసాహాయ్య మక్కఱలేక యే మనస్సు ప్రపంచమును గ్రహించుచున్నదనుట స్పష్టము. అట్టి మనస్సు యొక్క స్వకీయమగు గుణము దానికి నితరసంబంధము లేననవలయును నందు నైజమగు దాని చేష్టలవలన గదా గ్రహించవలసినది? అట్టి సమయమా స్వప్న సమయము. స్వప్నమందు బహిరింద్రియములు విశ్రమించి యుండును. అంతరింద్రియములుమాత్రము పనిచేయుచుండును. స్వప్నములో దోచువస్తువులును చేయబడుచులును, స్వప్నించు మనుజుడు స్వప్నకాలమునందు వాస్తవములని నమ్ముచున్నాడు, స్వప్నములోని వస్తువులు యథార్థముగాదనుట సుప్రసిద్ధమే గనుక

మనస్సునకు లేకవస్తువులున్నట్లు గ్రహణము చేయుట స్వభావసిద్ధమగుగుణమై యున్నది. ఒకవేళ స్వప్నములోఁ జూచినదంతయు అసత్యమని జాగ్రదవస్థయందు తెలియఁబడుచున్నది గనుక అది అసత్య మనుట యుక్తమే గాని జాగ్రదవస్థయందుఁ గనఁబడునది అసత్య మనుట కేమిక్కుమారు మని సంశయము గలుగవచ్చును. అట్లు సంశయముతోఁ బని లేదు. ఏమి యన? స్వప్నావస్థలో నున్నప్పుడు స్వప్న మసత్యమని తెలియలేదు. అటులే జాగ్రదవస్థలోఁ గనఁబడునది అసత్యమని ఆయవస్థలోఁ దెలియదు. అనఁగా జాగ్రదవస్థయును స్వప్నమువంటిదే యని యర్థము. నిద్రకుఁ బూర్వము గోచరించు ప్రపంచము నిద్రానంతరము మరలఁ గనిపించుటచే నది సత్యమందురేమో? అది సరికాదు. ఏమి య? స్వప్నములోఁ దాను, అనేకసంవత్సరములు వ్యవహరించుకొట్టును, అందులోఁ గడచిన బెక్కుదినములఁ దాను నిద్రించుకొట్టును, ఆ నిద్రలోఁ బెక్కుస్వప్నములు దనకుఁ గలిగినట్లును, ప్రతివానిని గనఁబడుచున్నది. అందువలన నిద్రకు పూర్వపరములు రెండును స్వప్నములే గనుక స్వప్నములోని వన్నియు నసత్యము లగుటచేతను మనస్సునకుఁ గోచరించు ప్రపంచము వాస్తవముగా స్వప్నగతవస్తువువలె లేనిది కావలసివచ్చినది. అదివలకు మనము చూచినవే స్వప్నమందుఁ దోచుచున్న వన నెన్నడును జూడనినస్తువులు గూడ స్వప్నమందుఁ దోచుటచేత నట్లనుటకు వీలులేదు. ఏమితోచినను మనస్సునకే గనుక మనస్సుయొక్క స్వకీయగుణము లేనిది యున్నట్లు దోచుట గనుకను ప్రపంచములేనిదే యనుట స్పష్టము. ఇదిగాక, ప్రపంచము జడము గనుక నిశ్యము కాదు. బ్రహ్మము నిష్కలండు గనుక జగములను బట్టించు నిచ్చ యతనినిఁ గలుగుటకు వీలులేదు. ఆసంకమయండును, పరిపూర్ణండును, నిష్కామండును, గనుక అతనినిఁ గోరికతో నవసరము లేదు. ఆయనయందు ప్రపంచము తనంతటనే కలుగుచున్నదన్నచో చేతనమందు అచేతనము ఖట్టుటకు వీలులేదు. ఏవిత్తున కాచెట్టు పుట్టుట అనుభవసిద్ధము. ప్రపంచము జడము గనుక స్వశంత్రశక్తి లేదు. చేతనమువలె ప్రపంచము స్వయంభువనుట యసంగతిము. దీనికి నుత్పత్తివినిాశములు గనఁబడుచున్నవి. ప్రపంచోత్పత్తికి నవకాశమే లేనందున దానికిఁ గారణముగూడ లేదు. ప్రపంచము



లేనిచో శరీరమును లేనిదే కావలెను. ప్రపంచశరీరములు లేనియెడల మనస్సు గూడ లేకపోవచ్చును. ఎట్లు? శరీరాదూలకవలె మనస్సునకు చూపాద్యవయనములు లేవు కాబట్టి అది యుత్పత్తి గాఁదగినవస్తువు గాదు. మనస్సు నాశనములేని స్వయంభవగు సదార్థ మందురా? అది చేతనము గానందునను, వికారయుక్త మైనందునను నాశనము లేనిది యనుటకు వీలులేదు. అది శరీరజన్య మగు గుణవిశేషమే యందురా? శరీరాభావమందు మనస్సునకును అభావమే సిద్ధము. మనస్సులేనిచో మనస్సునకు సహజమగు లేనిది యున్నట్లునుకొను విపరీతగ్రహణముగూడ లేకపోవలె నందురేమో? అది సరికాదు. మనశ్శరీరములు లేకున్నను విపరీతగ్రహణ ముండుటకు హేతువు లున్నవి. ఏమనిన? విపరీతగ్రహణ కారణము, అసత్యమును సత్యముగాను, సత్యము అసత్యముగాను గ్రహించుటయే విపరీతగ్రహణము. అది మనస్సునకు సహజగుణమని యిదివఱకుఁ జెప్పఁబడినది. అది యజ్ఞానమువలనఁ గలుగుచున్నది. అట్టి యజ్ఞానము శరీరేంద్రియజన్యమా? తదతీతమా? అని విచారించవలసి యున్నది. శరీరేంద్రియ జన్యమైనచో శరీరము పోయినతోడనే అజ్ఞానముగూడ పోవలసివచ్చును. అట్లు పోవుటలేదు. బ్రహ్మమునకు అసత్యము గోచరించదు. గనుక శరీరమునకు ముందు అజ్ఞానము లేకపోయినచో మనస్సున కిట్లు గోచరించుట యసంభవము. శరీరమున కుత్పత్తి నాశనములు వాస్తవములుగాని కల్పితములు గావని చెప్పినప్పటికిని అజ్ఞానము శరీరముచేతఁ గలిగిన దనుటకు వీలులేదు. ఏమియను? భోగేచ్ఛ లేకండ శరీరము నుత్పత్తిచేయుటకు వీలులేదు. అట్టిభోగేచ్ఛ జ్ఞానము చేత సంభవించునది కాదు. అట్టియిచ్చలు మనస్సునకుఁ గలిగియున్నందువల్లను, మనస్సు శరీరజన్యమే అగుటవల్లను శరీరోత్పత్తి నవకాశము గలుగును. అజ్ఞానమువల్ల అట్టి యిచ్చలు మనస్సునకుఁ గలిగిన వనిన అది బాగుగ నుండును గాని, అట్టి యజ్ఞానమునకు శరీరమే ఆధారమైన పక్షమున మొదటిశరీరమునకు ముందు అజ్ఞాన ముండుటకు వీలులేక పోవును గనుక అజ్ఞానము శరీరేంద్రియములవల్లఁ గలుగునది కాదు. తదతీతమైన దగుచున్నది. అది శరీరాదూలతో వచ్చినదికాదు. వానితోఁ బోవునదియుఁ గాదు. అందువలననే అజ్ఞానము నాశనము లేని దనవలసి వచ్చెను. అందువల్ల అజ్ఞానముగూడ బ్రహ్మముతో సమాన

మగును. బ్రహ్మము లేకపోవలసినప్పుడు. అజ్ఞానము నాశనము లేని దైనచో విద్యాభ్యాసమునకుఁ బూర్వ మెట్లు తెలివితేటలు లేకుండునో విద్యాభ్యాసమునకుఁ దరువాతఁగూడ అట్లుగానే తెలివితేటలు గలుగ కుండును. అది యనుభవమునకు విరోధము గనుగొని అజ్ఞానము నాశన రహితమైనది కాదు. ఈయజ్ఞాన మెవరికిఁ గలుగుచున్నది? యెందులకుఁ గలుగుచున్నది? యని విచారించుము. జ్ఞానముగలవానికి అజ్ఞానము గలుగుట యసంభవము.

అజ్ఞానవిషయములో నెవరి కని ప్రశ్న చుట్టుటకే వీలులేదు. ఎందుకుఁగలిగిన దనఁగా? యథార్థజ్ఞానము లేకపోవుటచేతనే యేవిషయ ములోనైనను నిజము దెలియఁగానే సంశయవిచ్ఛేద మగుననుట అనుభవసిద్ధమే. ఈకారణములచేతను బ్రహ్మమువిషయమైన యథార్థజ్ఞానము గలుగఁగానే అజ్ఞానమును, విషయగ్రహణమును, మనస్సును, శరీరేంద్రి యాదులును లేనివే యనియును, అందువల్లఁ బ్రపంచముగూడ లేనిదే యనియు ఉన్నది బ్రహ్మమొక్కటే అనియును, అనుభవమునకు నచ్చును.

↔ యథార్థ నిశ్చయజ్ఞానప్రయోజనము. ↔

అజ్ఞానమునకు విషయజ్ఞానమనియు, ప్రమాద జ్ఞానమనియు, భ్రాంతి యనియు, నామాంతరములు గలవు. యథార్థజ్ఞానము కలుగుటచే నజ్ఞానమును దత్సంబంధమైన బాధకములును లేకపోవుటయు, శాశ్వతానందము గలుగుటయుఁ బ్రయోజనములు. యథార్థ నిశ్చయజ్ఞాన మనునదిఅపరోక్షజ్ఞానమే గాని ప్రత్యక్ష పరోక్షజ్ఞానములు గావు. ప్రత్యక్ష మనఁగా, ఎదుటఁ గనఁబడునది. పరోక్షమనఁగా, ఎదుటఁగనఁ బడక సంగతి సందర్భములవల్లఁ దెలియఁబడునది. అపరోక్ష మనఁగా ప్రత్యక్షముకంటె ఘనము. తన్నుఁ దానే తెలియుట, ప్రత్యక్షము, ఎదుట సంభవించునపుడే తెలియునుగాని మఱియొకప్పుడు తెలియదు. అపరోక్షము, తన్నుఁ దాను దెలిసికొనినపక్షమున నర్వదా పొందఁబడునది గాని ఒకప్పుడుమాత్రము దెలిసి మఱియొకప్పుడు తెలియకపోవునది కాదు. కనుకనే ప్రతి మనుజునకును దన్నుఁదాఁ దెలిసికొనుటయే విధి “బ్రహ్మైవాహం” మ్మను నిశ్చయమును దెలిసికొనుటయే బ్రహ్మ

సాక్షాత్కారము. అందులకు వలయు సాధనములను గుఱించి ముందు ప్రకరణములో సంగ్రహముగా వివరింపబడును.



### ఆ ట వ స్త్ర క రణ ము.

#### ←→ బ్రహ్మసాక్షాత్కారసాధనము. →←

అద్వైత మతసిద్ధాంతములలో “బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్యా” యనుటయే ప్రధానాంశమై యున్నది. జగత్తు మిథ్య యనియు, బ్రహ్మము కంటే సత్య ముండుటకు వీలు లేదనియు, బ్రహ్మము నిత్య మనియు నిదివఱకే సయుక్తికముగా నుద్ఘోషించినది. ఇందు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు సాధనము లెవ్వ యని విచారించబడును. బ్రహ్మ మింద్రియ గోచరము కాదు గనుక ప్రత్యక్ష పరోక్ష జ్ఞానసాధనము కాదు. బ్రహ్మ మిట్టిదని యపరోక్షజ్ఞానముచేతనే తెలియఁదగినది. కన్నులకు నెదుట నుండువస్తువును చూచి యిది ఫలానిది యని తెలిసికొనుట ప్రత్యక్షజ్ఞానము. కన్నులకు నెదుట లేకపోయినను ఆకారాది గుణవిశేషముల సామ్యమునుబట్టి యొకవస్తువు ఫలానిది యని తెలిసికొనుట పరోక్షజ్ఞానము. రూపనామక్రియాది గుణరహిత మయిన దగుటచే బ్రహ్మము పూర్వోక్తజ్ఞానములచేఁ దెలియఁదగినది కాదు. ప్రత్యక్ష పరోక్షములకంటె భిన్నమైనది యపరోక్షజ్ఞానము. ఉదాహరణము:— కన్ను, ఎదుట నున్నరూపమును గ్రహించుచుగాని యెదుటిరూపములను గ్రహించుకన్న తనరూప మిట్టిదని తెలియఁజాలదు. తనరూప మిట్టిదని తన్ను తాను చూచుకొని తెలిసికొనుటయే అపరోక్షజ్ఞాన మనఁబడును. కాబట్టి బ్రహ్మజ్ఞాన మనఁగా తన్ను తాను తెలిసికొనుట యని పరిణామించుచున్నది. అట్టి బ్రహ్మమును తెలిసికొనుటకు శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసలే సాధనములు. శ్రవణ మనఁగా శ్రోత్రేంద్రియములచేత బ్రహ్మమునుగుఱించి శాస్త్రములందుఁ జెప్పఁబడిన యంశములను వినుట. బహింద్రియములవలన తెలియఁబడినవాని సంతరింద్రియములచే గ్రహించి తత్సమాహారమగు మనస్సుచేత విమర్శించి బ్రహ్మ మిట్టిదని దాదాపుగా గ్రహించుచుండుటయే మనసము. శ్రవణమన

సములచే దెలియబడిన బ్రహ్మత్వమును సర్వకాల సర్వాపస్థలయందును దైలధారావిచ్ఛిన్నమై, యనన్య వ్యాపారరూపకమగు సేకాగ్రభక్తిగల చిత్తముచే సనుభవమునకుఁ దెచ్చుకొనుటయే నిదిధ్యాన. ఈ శ్రవణమనన నిది ధ్యానలకే బ్రహ్మజ్ఞాన యని పేరు. బ్రహ్మజ్ఞాన యన బ్రహ్మమును దెలిసికొనెడి యిచ్చ. అట్టి బ్రహ్మజ్ఞాన సాధనము సాధన చతుష్టయసంపత్తివలనఁ గాని కలుగదు.

సాధనచతుష్టయసంపత్తియనఁగా—(1) నిత్యానిత్య నిస్తువివేకము (2) క్షహముత్రఫలవిరాగము (3) శమదమాది మట్కునంపత్తి (4) ముముక్షుత్వము. ఇందు (1) నిత్యానిత్య నిస్తువివేకమనఁగా నిది సశించునది, ఇది శాశ్వతమయినది యని తెలిసికొనుట (2) క్షహముత్రఫలవిరాగమనఁగా, క్షహలోక పరలోక సుఖములం దిచ్చును త్యజించుట యనఁగా నేసుఖములయందును నిచ్చు కలుగకుండుట (3) శమదమాది మట్కునంపత్తియనఁగా (1) శమము (2) దమము (3) ఉపరతి (4) శ్రద్ధ (5) తిత్తి (6) సమాధానము. శమ మనఁగా ఒహించి, దియ నిగ్రహము. దమ మనఁగా సంతరించి, దియ నిగ్రహము. ఉపరతి యనఁగా మనము చేయు సర్వకర్మములు బ్రహ్మమందు సమర్పించుట. శ్రద్ధ యనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానయందు నిష్ఠగలిగి యుండుట. తిత్తి యనఁగా సుఖదుఃఖములను సమముగా సహించుట. సమాధాన మనఁగాఁ దివ్యకలగు సంశయములను ఛేదించుకొనుట (4) ముముక్షుత్వమనఁగా మోక్షము పొందవలెన నెడి యిచ్చ. ఇట్టి సాధన చతుష్టయ సంపత్తి గలిగియుండుటయే చిత్తశుద్ధి గలిగియుండుట. అట్టి చిత్తశుద్ధి గలుగుటకుఁ గొన్ని సాధనములు గలవు. (1) క్రమ ముక్త్యుపాసనలు. వీనికిఁ గర్తాపేక్షలేదు. (2) అభ్యుదయోపాసనలు. ఇవియు స్వతంత్రములే (3) కర్తవ్యమృద్ధ్యుపాసనలు. ఇందు మూడవదానిలో రెండవదానిలు కలవు. (1) స్రుతికోపాసనలు. (2) అంగావబద్ధోపాసనలు. ఇవి యుద్గీధలు సామలు. ఇవి కర్తవ్యమృతోజేయవలయును. ఈ యుపాసనలలో మొదటివి మిగిలినవానికి సహాయ సాధనములైయున్నవి. ఈ యుపాసనలన్నియు దేవతాదిస్థానములయందను బ్రహ్మదృష్టిచే జేయు మననమై యున్నది. ఈ విధ్యలనుపాసన చేయుటకు ముందు ద్విజత్వమును పొందవలయును. ద్విజుఁడనఁగా రెండవసారి జనించువాఁడు. ఈ రెండవజన్మము ప్రథమజన్మమువలె సభ్యోరీత

విధముగా కలుగ నేరదు. దీనినిబట్టి విచారించగా నిర్గుణోపాసనకు సగుణోపాసనయు, నా సగుణోపాసనకు కర్తాచరణమును, నా కర్తాచరణములో ముఖ్యకర్తాచరణమునకు గౌణకర్తాచరణమును విధిగా కనిపించుచున్నవి. అట్లు కర్తముల చేయక మాననికముగా ధ్యానముచేయుచున్నామనువారు సహజ చంచలమగు మనోవృత్తిని నిరోధించజాలక పోవుట చేతను నిత్య కర్తాచరణము చేయకపోవుటచేతను ఉభయభ్రష్టులగుచున్నారు. కాబట్టి ప్రతివారును తమ తమ వర్ణాశ్రమ ధర్మములగు గౌణకర్తముల నాచరింపవలెను. అందువలన ముఖ్యకర్తాచరణము సులభముగా సలవడును. దానివలన చిత్తశుద్ధి కలుగును. అందువలన బ్రహ్మమునుగుఱించి తెలిసికొనుటకు, అపసర్వమైన విషయ్యుల చేయుటకుఁగాను బ్రహ్మజ్ఞానకు తగినవాఁ డగును. అందువలన మోక్షము లభించును. ఈకారణములవలన వర్ణాశ్రమ ధర్మాచరణములు మోక్షమునకు పరంపరాబీజములుగా నున్నందున వీనిని బరిహరింపరాదు. ఏకకర్తాచరణమును చేయకయే శుక ప్రహ్లాదాదు లుచిబాల్యములోనే జ్ఞానులు "క" లేదాయని శంకింతురేమో! అది సరికాదు. నా రికే పూర్వజన్మములయందు కర్త పరిపక్వమై యుండుటచే సులభముగా పునర్జన్మరాహిత్యమునకు హేతువగు జ్ఞానము కలవారైనారు గాని వేఱొకటి కాదు. జ్ఞానముకంటె భిన్నమైన దంతయు సధ్యారోపమే గనుక సగుణ బ్రహ్మోపాసనల వలన పొందు స్వరూపముకూడ సధ్యారోపమే యగుచున్నది. ఏమన, బ్రహ్మముకంటె సత్యము లేదనియు, బ్రహ్మము నిర్వికారుఁ డనియు నిదివఱకే సమర్థింపఁబడినది. శరీరమే లేనప్పుడు శరీరముయొక్క మఱియొక రూపము గాని, యవస్థలు గాని యుండుటకు వీలులేదు. కర్తాచరణ మంతయు జ్ఞానమును కలిగించు చిత్తశుద్ధికిని, తద్వారా జ్ఞానోత్పత్తికిని సాధనసామగ్రియే కాని సత్యముకాదు. ఇట్టి యధ్యారోపమును నిశ్చయించుటయే అపవాద మనఁబడును. ఈ యధ్యారోప, అపవాదములు ఉపాసకునకు జ్ఞానము కలిగించు సౌకర్యార్థము చేప్పఁబడినవి. అందుచేతనే యీ పరమ సిద్ధాంతమతముచే బూర్వపక్షమతము లిదివఱకుఁగనఁబడినరీతిని ఖండింపఁబడినవి. అయినను, ఆపూర్వపక్షమతములు జ్ఞానోత్పత్తికై తగినవి కాకపోయినను వానియందు సందేహింపఁబడిన సాధనము లనుకూలముగా నుండవచ్చు సందురేమో! అది సరికాదు.

గమ్యస్థానమే లేనివానికి దానిమార్గములుగూడఁ దెలియుటయు ససంభవమే. ఈ సంగతి ప్రతిమనుజునకును సనుభవవేద్యమే గనుక విస్మయించలేదు.

కాబట్టి యేమతమందు ప్రయోజన ముద్దేశించబడెనో యీ మార్గములే యాప్రయోజనమును గలిగించి యథార్థ నిష్పయభూతమును బొందించును. అట్లు పొందించలేని వన్నియు గమ్యస్థానము లేనివాఁడు పోవుమార్గములవంటి వగును. అందుచూసనే బ్రహ్మమును తెలిసికొనుటయే ప్రయోజనముగా లేని మతము అన్నియుఁ బూర్వపక్షములై యీ పరమసిద్ధాంతమత మొక్కటియే నిల్చినది. ఇది యనుభవైకవేద్యమును, అనుస్థానసాధ్యమును యథార్థమునైనై యున్నది గాని శుష్కయుక్తులచేత సాధ్య మగునదియుకాదు. వానిచే పరిపూర్ణము కాదు. ఇందలి సంగతులు ప్రస్థానశ్రమము ననుసరించియు, సనుభవజ్ఞులు కనిపెట్టి వ్రాసిన వ్రాతల సూహ్యముచేతను వ్రాసినవి గాని నా స్వకపోల కల్పితములు కావు. నేను మాత్రభాష్యము నుండియు, ఆంధ్ర శారీరకమునుండియు బ్రహ్మశ్రీ కొప్పాక వెంకట్రామయ్యగారివల్ల నేను నేర్చుకొని వ్రాసికొనియున్న యుపన్యాస సంగ్రహములనుండియు సర్వజనులకును మతమునుగుఱించి సాధ్యమగునంత సులభముగాఁ దెలియునట్లు లాయూ గ్రంథకర్తల గ్రంథముల నుండి చాలసంగతులనైతి సంగ్రహముగా వ్రాసినాఁడను. అందు గుణములను మాత్రము గ్రహించి దోషముల తొలగించి ఊరనిగవ్యాసమును వెంకటాద్రిని పండితహంసలను ప్రార్థించుచున్నాఁడు.

ఓం శశ్వత్

బ్రహ్మగోపానంద్య.

౧౧. ఈశ్వర దర్శనము:—ఇందు భక్తి జ్ఞాన వైరాగ్యదులను  
దెలుపు విషయములను బహుగ్రంథములుతోధించి నయు  
క్తికముగా వ్రాయబడియున్నవి. ఇది సంస్కృతభాషలో  
మండిత్రా త్రగాఁ దెలుఁగున నమృతభారవంటి నవనరచ  
నతో నొప్పుచున్న నాలుగు పాదములగ్రంథము. ఇట్టి  
దిదివఱకు మన తెలుఁగుదేశములో లేదను టలిక యొక్తి  
గాదు. ప్రతివారలును జదువఁదగినది.

1 4

౧౨. డిటో డిటో కలికో

1 8

౧౩. ననాతన ధర్మ ప్రశోత్తరావలి, ౧ భాగము

0 4

౧౪. స్నానమంత్రములు:—టీకా స్వరాది నమన్వితము

0 3

౧౫. శ్రీ సూక్తము:—టీక, స్వర, పురశ్చరణాదిసహితము

0 4

౧౬. ఋగ్వేద సంఖ్యాభాష్యము—సస్వరాంధ్ర తాత్పర్యము

1 8

౧౭. నిత్యకర్తృత్వక వశిష్టము:—సస్వరాంధ్ర ప్రయోగము

0 4

౧౮. సదాచారము:—సాంధ్ర తాత్పర్యము

1 8

౧౯. డిటో కలికో బయిండు

2 0

౨౦. వైత్రమేధిక ప్రయోగము:—ధర్మశాస్త్ర కారికా నమ్  
తము. యజుర్వేద, వైత్రమేధికర్తృక సంబంధించిన అన్ని  
విషయములు వివరింపబడియున్నవి.

2 8

౨౧. చారుచర్య, షేమేంద్రునిది సతాత్పర్యము

0 4

౨౨. మునిభావబోధిని, సతాత్పర్యము

2 8

౨౩. వేదాధ్యయన సంప్రదాయము

0 4

౨౪. సనత్కుశతీయము:—శంకరభాష్యాంధ్ర టీకాతాత్పర్య  
సహితము

1 0

౨౫. మోక్షగుండరామాయణము, హరికథ

3 0

౨౬. సర్వవేదాంత సిద్ధాంత సారసంగ్రహము:—సటీక

2 8

౨౭. ఆర్యధర్మ ప్రత్యక్ష ఫలబోధిని:—నచనము

1 0

౨౮. కూర్మాండ గణపగోమ సింహానువాకములు సతాత్పర్యము

0 8

౨౯. ధర్మశాస్త్రసంగ్రహము, సతాత్పర్యము

1 0

౩౦. లఘుకాముది:—ఆంధ్రటీకాసహితము

1 8

30. కైవల్యసవితము:—కనుస్థి. వేంకటరామ శ్రీ విద్యా  
సందనాధ విరచితము. టీకాతాత్పర్య విశేషార్థ సమన్వితము. ౫-వ ముద్రణము. వేదాంతగ్రంథము లందింత  
ప్రచారముగలగ్రంథము మఱొకటిలేదు. తత్వబోధమును  
౧ భాగము కలిగోబయిండు 2 8
31. డిటో సం దేహనివారణమును ౨ భాగము ,, 2 0
33. ౧, ౨ భాగములు చేర్చి ఒకేకైండు 4 0
34. వసిష్ఠజనకసంవాదము:—వేదాంతగ్రంథరాజము 0 12
35. తెలుగు 'కురల్' అర్థకాండముమాత్రము:—సటిక 2 8
36. శాస్త్రీయ సంస్కారావశ్యకత:—వచనము 0 5
37. వేదాంతచంద్రిక, ౧ భాగము 0 8
38. మతదర్పణము 0 4
39. శాండలిటి సీమదండకవిలె:—వచనము 0 6
౪౦. యోగాభ్యాసదర్పణము:—బ్రహ్మసంద సరస్వతీ యతీం  
ద్రకృతము 0 12
౪౧. గోత్ర ప్రవరసంగ్రహము:—గోత్రములనిన నేమి? ప్రవరల  
నినయేమి? గోత్రమునులకు ప్రవరమునులకుగల సంబం  
ధమేమి? యేయేగోత్రములవారు పరస్పరము వివాహ  
సంబంధము చేసికొనరాదను, మున్నగు అనేకవిషయము  
లిందుగలవు 0 8
౪౨. ఆర్యవిద్యారహస్యము, వచనము 1 8
౪3. బ్రహ్మపురాణము, వచనము, వచనము. 0 5
౪౪. శివరహస్యఖండము, వచనము. 8 0

వలయువారు:—మానేపరు - స్వచ్ఛక్ర కాశిని.

బృందావనము, కీలుపాకు, మదరాసు అని వ్రాయవలయును.



స్థులన ప్రాప్తమగునది కాదు. ఊర్ధ్వరేతస్సులన పొందఁబడునది. అట్టి యూర్ధ్వరేతస్సు ముఖ్యకర్మములన జనించును. అట్టి ముఖ్యకర్మము శ్రౌత మనియు స్మార్త మనియు రెండువిధములు. బహిరింద్రియముల చేతఁ జేయఁబడునది శ్రౌత మనియును, సంతరింద్రియములచేతఁ జేయఁబడునది స్మార్త మనియును జెప్పఁబడును. ఈ శ్రౌతస్మార్తకర్మములు నిత్యము లనియు, నైమిత్తికము లనియు, కామ్యము లనియు, ప్రాయశ్చిత్తము లనియు నాలుగుభాగములుగా నున్నవి. ఈ కర్మతంత్రము లోకములోఁ జేయఁబడు విధమంతయు గౌణమనఁబడును. ఇది యందఱికిని దెలిసినదియే గనుక విస్తరించలేదు. బ్రహ్మర్పణ బుద్ధితో విధివిధానమున ప్రాణాగ్నియందు బహిరింద్రియములచేత చేయునట్టి హోమాదికము శ్రౌతము. అంతరింద్రియములచేత నుదేరితిగాఁ జేయఁబడునట్టి హోమాదికము స్మార్తము. గౌణకర్మము ముఖ్యకర్మముయొక్క ప్రతిసృతి (Photograph) గాని వేరుకాదు. ముఖ్యకర్మములు చేయునవి సద్వృత్తులనెడి దేవతలు. అట్టి కర్మము చేయకుండఁ జేయునవి దుర్వృత్తులు. అవియే రాక్షసులు. ముఖ్యకర్తాచరణమున నూర్ధ్వరేతోఽజనితుండగు మహాపురుషుండు ప్రకాశించును. అట్టిజీవులే యవతారములు. అట్టి యవతారపురుషుండుకూడ జాత్యాశ్రమాదిధర్మాచరణము చేయవలెను. ఆపురుషుండు సదా దేవతలకు సహాయుడై రాక్షసుల సంహరించుచుండును. ఆయనస్వరూపమే సగుణబ్రహ్మస్వరూపము. ఆస్వరూపమును పొందిన యుపాసకుండు నిష్కాముడై నిర్గుణ బ్రహ్మోపాసన చేయుటకు సర్వః శక్తుండు. అట్టి నిర్గుణోపాసనచే నతఁడు బ్రహ్మలోకప్రాప్తిని యర్జురాదిమార్గమునఁ బొందును. అర్జురాదిమార్గ మనఁగా నేఘలాపేక్షయు లేకుండు బ్రహ్మర్పణముగాఁ గర్మముల నాచరించుటచే బ్రహ్మలోకమును పొందించుమార్గము. ఉపాసకుండు నిష్కాముండు గాక యేదియో ఫల మపేక్షించుచు గర్మములు చేయుట ధూమాదిమార్గము. అందుచే నుపాసకునకు స్వర్గలోకప్రాప్తికలుగును. స్వర్గలోక మనఁగా భోగము కలుగుస్థితి. బ్రహ్మలోక మనఁగా జ్ఞానము కలుగుస్థితి. ఈ రెండును మార్గద్వైగతిలోనివే గనుక నేది కలుగకపోయినను, ఉపాసకుఁ డభోగతి పాలగును. ఈ విధముగా బ్రహ్మవిద్యోపాసన చేయుటచే చిత్తశుద్ధి కలుగును. కాని మఱియొక